

اولیاء اللہ کے ایصالِ ثواب کے لیے مقرر کردہ

ذبیحہ حلال ہے

(دو فتوے)

امام احمد رضا قادری بیلوی
علامہ الہند مولانا معین الدین اجمیری
قدس سرہا

3213

رضا اکیڈمی لاہور

اولیاء اللہ کے ایصالِ ثواب کے لیے مقرر کردہ

(3213)

ذبیحہ حلال ہے

(دو فتوے)

امام احمد رضا قادری بیلوی
علامہ ہند مولانا معین الدین اجمیری
قلعہ ستھہا

رَضَا اَكْبَرُ فِیْ لَہِیْ

سلسلہ مطبوعات نمبر ۲۱

~~86350~~

نام کتاب ذبیحہ علال ہے

امام احمد رضا بریلوی
محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی
رضا اکیڈمی

86350

تصنیف
پیش لفظ
ناشر

کمپوزنگ ایم یو کمپوزنگ ایسوسی ایشن دربار مارکیٹ لاہور

مطبع احمد سجاد آرٹ پریس موہنی روڈ لاہور

ہدیہ دعائے خیر بحق معاونین رضا اکیڈمی رجسٹرڈ لاہور

عطیات بھیجنے کے لیے

رضا اکیڈمی اکاؤنٹ نمبر ۳۸ / ۹۳۸ حبیب بنک

وسن پورہ برانچ لاہور

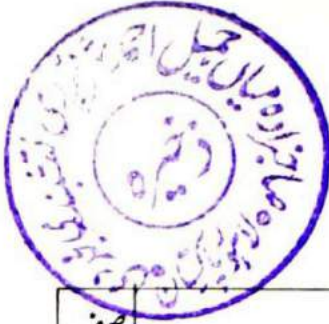
ہدایہ ڈاک طلب کرنے والے حضرات ۵ روپے

کے ٹکٹ ارسال کریں

ملنے کا پتہ

رضا اکیڈمی رجسٹرڈ مسجد رضا محبوب روڈ چاہ میراں، لاہور پاکستان

کوڈ نمبر ۵۴۹۰۰ فون نمبر ۲۵۰۴۴۰



3213

فہرست

صفحہ

مضمون

پیش لفظ : محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی
ذبیحہ کی حلت و حرمت میں صرف ذابح کے حال و قصد کا اعتبار ہے ۔
مشرک نے بت کے لئے ذبیح کرایا ، مسلمان نے نام خدا پر ذبیح کیا ، حلال ہو گیا ۔
اضافت و نسبت کے لئے ادنیٰ تعلق کافی ہے ۔ داؤد کا روزہ ، ماں باپ کی نماز ، ان کی
عبادت نہیں ، یوں ہی احمد کبیر کی گائے ، مدار کا مرغ ۔
ذبیحہ میں مخلوق کی طرف نسبت کا ، حدیث سے ثبوت ۔ اقوال علماء ۔ کہ جو مطلقاً نیت غیر
کے سبب ذبیحہ حرام کہے جاہل و دیوانہ اور قرآن و حدیث کا مخالف ہے ۔
مسلمان پر بدگمانی سخت حرام ہے
مخلوق کی طرف وہی تقرب کفر ہے جو بطور عبادت ہو
خاص ذبیح میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے یوں کہا ، بنام خدا ، بنام محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ، جانور حلال ہے ۔
مانعین کی سب سے بڑی دلیل اور اس کا رد ۔
جس چیز پر ثواب کی نیت کر لی ہو اُسے بدلنا شرعاً پسند نہیں ۔
اس مسئلہ میں مذکورہ احکام کا خلاصہ
قرآن عظیم ، پھر ائمہ کا ارشاد ۔ کہ جب مسلمان نے تکبیر کہہ کر ذبیح کیا ، جانور حلال ہو گیا ، دل
کا ارادہ جان لینے کی طرف نہ ہمیں راہ نہ ہمیں اس کا حکم
فتویٰ : علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری

پُل سے اُتارو راہ گزر کو خبر نہ ہو
 کاناٹ مرے جگر سے غم روزگار کا
 فریاد اُمتی جو کرے حال زار میں
 کہتی تھی یہ براق سے اسکی سبکدوشی
 فرماتے ہیں یہ دونوں ہیں سرِ درِ جہاں
 ایسا گما دے اُن کی دِلا میں خدائیں
 اَدل حرم کو روکنے والوں سے چھپکے آج
 طیرِ حرم ہیں یہ کہیں رشتہ بپا نہ ہوں
 اے خارِ طیبہ دیکھ کہ دامن نہ بھیگ جائے
 اے شوقِ دل یہ سجدہ گر اُن کو رو نہیں
 جبریل پر بچھائیں تو پر کو خبر نہ ہو
 یوں کھینچ لیجئے کہ جگر کو خبر نہ ہو
 ممکن نہیں کہ خبر لبشر کو خبر نہ ہو
 یوں جائے کہ گریہ سفر کو خبر نہ ہو
 اے مرضی عتیق و عمر کو خبر نہ ہو
 ڈھونڈا کرے پر اپنی خبر کو خبر نہ ہو
 یوں اٹھ چلیں کہ پہلو دبر کو خبر نہ ہو
 یوں دیکھئے کہ تارِ نظر کو خبر نہ ہو
 یوں دل میں آکہ دیدہ ترکو خبر نہ ہو
 اچھا وہ سجدہ کیجئے کہ سر کو خبر نہ ہو

اُن کے سوارِ رضا کوئی حامی نہیں تھا

گزارا کرے پسر یہ پدر کو خبر نہ ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم
و علی آلہ و اصحابہ اجمعین ۵

عامۃ المسلمین میں سے بعض لوگ بزرگان دین کے ایصالِ ثواب کے لئے جانور پالتے ہیں تاکہ ختم شریف کے موقع پر اُسے ذبح کیا جائے، پوچھنے پر کہہ دیتے ہیں کہ یہ فلاں بزرگ کے نام کا جانور ہے، غیر مقلدین اور دیوبندی مکتب فکر سے تعلق رکھنے والے کہتے ہیں کہ وہ جانور حرام ہو گیا اور حرام بھی ایسا کہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کرنے سے بھی حلال نہیں ہوتا، علماء اہلسنت کا موقف یہ ہے کہ جب ایک مسلمان اللہ تعالیٰ کے لئے اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرتا ہے اور اسی کے لئے جانور کا خون بہاتا ہے اور اسی کی رضا کے لئے گوشت پکا کر بندگانِ خدا کو کھلاتا ہے اور اس سارے عمل کا ثواب کسی بزرگ کو پہنچاتا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ اسے حرام قرار دیا جائے۔

اس مسئلے پر اس وقت چند رسائل راقم کے پیش نظر ہیں، جن میں اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔

(۱) سُبُلُ الْاَوْصِيَاءِ فِي مُحْكَمِ الدِّينِ لِلْاَوَّلِيَاءِ (تصنیف امام احمد رضا بریلوی مطبوعہ نورانی بکڈپو، جمشید پور، انڈیا (۱۳۹۹ھ/۱۹۷۹ء))

(۲) قلمی فتویٰ : از علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری
اس کا مختصر تعارف آئندہ سطور میں ملاحظہ فرمائیں۔ اس وقت یہ دونوں فتوے ہدیہ قارئین کئے جا رہے ہیں

(۳) اَعْلَاءُ كَلِمَةِ اللَّهِ فِي بَيَانِ مَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ از حضرت مہر ولایت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی۔ شائع کردہ آستانہ عالیہ گولڑہ شریف (۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵ء)

(۴) تَصْرِیْحُ الْمَقَالِ فِي حَلِّ امْرِ الْوَهْلَالِ : از غزالی زمان علامہ سید احمد سعید کاظمی

اجمیری کتب خانہ، ملتان (۱۹۵۸ء)

مخالفین اپنی تائید میں تفسیر عزیزی کا حوالہ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے آیت مبارکہ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللہ کی تفسیر میں وہی کچھ کہا ہے جو ہم کہتے ہیں۔

اس سلسلے میں چند امور قابلِ توجہ ہیں :

(۱) تمام مستند مفسرین نے اس آیت کا یہی مطلب بیان کیا ہے کہ جس جانور کو ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے وہ حرام ہے، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے والد ماجد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی اس آیت کا یہی ترجمہ کیا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللہ۔ (البقرہ ۲ : آیت ۱۷۳)

اس کا ترجمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس طرح کیا ہے۔

وآنچه آواز بلند کردہ شود در ذبح وے بغیر خدا (فتح الرحمن فی ترجمۃ القرآن)

اور وہ جانور جس کے ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام بلند کیا جائے۔

اسی طرح سورہ مائدہ آیت ۳ اور سورہ نحل آیت ۱۱۵ کا بھی ایسا ہی ترجمہ کیا ہے

جب آیت کریمہ کا یہ ترجمہ ہے تو یہ فتویٰ کسی طرح درست نہیں ہو سکتا کہ جس جانور کی نسبت کسی بزرگ کی طرف کر دی گئی ہو تو وہ حرام ہے اگرچہ ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا ہی نام لیا جائے۔

(۲) شاہ رؤف احمد نقشبندی مجددی، صاحب تفسیر مجددی معروف بہ تفسیر

رؤفی حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کی اولاد امجاد میں سے تھے اور حضرت

لہ انہوں نے اپنا شجرہ نسب اس طرح بیان کیا ہے : رؤف احمد بن شعور احمد بن محمد شرف بن رضی الدین بن زین العابدین

بن محمد یحییٰ بن مجدد الف ثانی (تفسیر رؤفی ج ۱ ص ۴)

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے شاگرد تھے۔ انہوں نے تفسیر عزیزی کی اس عبارت ہی کو الحاقی قرار دیا ہے، اور یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہے، مخالفین، حق و صداقت کے چھپانے اور اپنے باطل عقائد کو فروغ دینے کے لئے ایسی کاروائیاں کرتے رہے ہیں۔

حکیم سید محمود احمد برکاتی (کراچی) لکھتے ہیں:-

شاہ (ولی اللہ) صاحب کے ساتھ تو ابتدا ہی سے یہ معاملہ روا رکھا گیا ہے، ان کی کئی کتابوں (تأویل الاحادیث، ہمعات، عقد المجید وغیرہ) میں حذف الحاق کیا گیا، اس کے علاوہ ان کی طرف برسبیل غلط مستقل چھکتا ہیں منسوب کر دی گئیں۔

(۱) قرۃ العین فی ابطال شہادۃ المحسنین (۲) جنتہ العالیہ فی مناقب المعاصیہ۔
(۳) البلاغ المبین (۴) تحفۃ الموقدین (۵) اشارۃ مستمرہ (۶) قول سدید۔
شاہ صاحب کے اخلاف کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا گیا، شاہ عبدالعزیز کی کتاب تحفۃ اثنا عشریہ کے طبع ہوتے ہی اس میں الحاقات کئے گئے جو شاہ صاحب کے مسلک سے متضاد تھے، شاہ صاحب نے اپنے ایک مکتوب میں ان سے برادرت ظاہر کی اور اسے الحاق قرار دیا۔

القول الجلی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مستند اور مصدقہ سوانح حیات ہے عرصہ دراز تک اسے پردہ خفا میں رکھا گیا اور اسے شائع کرنے سے گریز کیا گیا، کیونکہ پروپیگنڈے اور خود ساختہ تاریخ کی بنیاد پر شاہ صاحب کو جس مسلک کا نمائندہ بنا کر پیش کیا گیا تھا یہ کتاب اس کی نفی کرتی تھی، لیکن حق بھی کبھی چھپانے سے چھپا ہے، وہ تو کسی نہ کسی وقت ظاہر ہو ہی جاتا ہے۔

سید محمود احمد برکاتی، حکیم سید، القول الجلی کی بازیافت، رضا اکیڈمی لاہور ۱۹۹۱ء

حکیم سید محمود احمد برکاتی لکھتے ہیں :

اب تک ہمارے ذہن میں شاہ صاحب کی جو تصویر تھی وہ اس تصویر سے بہت مختلف ہے جو القول الجلی کے آئینے میں نظر آتی ہے اور اب تک ہم شاہ صاحب کو جس مسلک فقہی کا ترجمان اور داعی سمجھتے تھے یہ تحریریں اس سے مختلف ہیں۔

اب اصل مطلب کی طرف آئیے۔ شاہ رؤف احمد نقشبندی مجددی فرماتے ہیں :

وَمَا أَهْلًا بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ . اور جو جانور ذبح کیا جاوے

بنام غیر خدا۔

معلوم ہووے کہ اکثر لوگوں کو اس آیت کی معنی میں مفسدوں کے بہکانے سے شک پڑتا ہے، سو ہم یہاں اس کی تفصیل احقاق الحق (کتاب کا نام ۱۲ قن) میں سے کئی تفسیروں کی عبارت کے ترجمہ کے ساتھ نقل کرتے ہیں۔

اس کے بعد انہوں نے جلالین، تفسیر حسینی، تفسیر بیضاوی، کشاف، مدارک، تفسیر جامع البیان، تفسیر درمنثور، معالم التنزیل اور تفسیر احمدی کی عبارتیں ترجمہ سمیت نقل کی ہیں۔ ان تمام تفسیروں میں آیت مبارکہ کا وہی مطلب بیان کیا گیا جو شاہ رؤف احمد نے بیان کیا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے جو کچھ لکھا ہے توجہ اور چشم حیرت سے پڑھنے کے لائق ہے۔ فرماتے ہیں :

جاننا چاہئے کہ تفسیر فتح العزیز میں کسی عدو نے الحاق کر دیا ہے اور یوں لکھا ہے کہ اگر کسی بکری کو غیر کے نام سے منسوب کیا ہو تو بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ اَكْبَرُ کہہ کر ذبح کرنے سے وہ حلال نہیں ہوتی اور غیر کے نام کی تاثیر اس میں ایسی ہو گئی ہے کہ اللہ کے نام کا اثر ذبح کے وقت حلال کرنے کے واسطے بالکل نہیں ہوتا،

لے محمود احمد برکاتی، حکیم سید، القول الجلی کی بابت یافت، رضا اکیڈمی، لاہور (۱۹۹۱ء) ص ۳۲

ہوتا، سو یہ بات کسی نے ملا دی ہے۔

خود مولانا و مرشدنا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کبھی ایسا،
سب مفسرین کے خلاف نہ لکھیں گے، اور ان کے مرشد اور استاد اور
والد حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر فی اصول التفسیر
میں مَا أَهْلٌ کَا مَعْنٰی مَا ذَبَحَ لکھا ہے، یعنی ذبح کرتے وقت جس جانور پر بُت
کا نام لیوے سو حرام ہے اور مُردار کے جیسا ہے، اور بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ
اَكْبَرُ کہہ کر ذبح کیا سو کیونکر حرام ہوتا ہے۔

بعضے نادان تو حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مولد شریف کی
نیاز حضرت پیران پیر کی نیاز اور ہر ایک شہداء اولیاء کی نیاز فاتحہ کے
کھانے کو بھی حرام کہتے ہیں اور یہ آیت دلیل لاتے ہیں کہ غیر خدا کا نام جس پر
لیا گیا سو حرام ہے۔ واہ واہ! کیا عقل ہے ایسا کہتے ہیں اور پھر جا کر نیاز فاتحہ
کا کھانا بھی کھاتے ہیں!

اب تو وہ بنید ہی ختم ہو گئی جس پر وسیع و عریض عمارت تعمیر کی گئی تھی۔

(۳) غزالی زماں علامہ سید احمد سعید کاظمی نے تفسیر عزیزی اور فتاویٰ عزیزی کی داخلی
شہادتوں سے ثابت کیا ہے کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے نزدیک وہی جانور حرام
ہے جس کے ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو، محض کسی بزرگ کی نسبت کر دینے سے
جانور حرام نہیں ہو جاتا۔ ذیل میں علامہ کاظمی کے رسالہ مبارکہ تصبیح المقال فی حل
امر الاہل سے اس بحث کا خلاصہ نقل کیا جاتا ہے۔

۱۔ رُفِی اَہْمَد نَقِش بَنْدِی مَجْدِی شَاہ ۱، تفسیر رُفِی (مطبع فتح الکریم، بمبئی ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۷ء)
ج ۱ ص ۱۳۵ نوٹ: تفسیر رُفِی دو جلدوں میں ہے اور اس کا قدیم نسخہ بیت القرآن، عقب عجائب گھر لاہور
میں موجود ہے ۲ شرف

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تفسیر عزیزی میں انواع شرک کے تحت مشرکین کے چند فرقے شمار کئے ہیں، ان میں سے چوتھا فرقہ پیر پرستوں کا ہے، اس کے متعلق محدث دہلوی نے فرمایا: چوتھا گروہ پیر پرست ہے۔ جب کوئی بزرگ کمال ریاضت اور مجاہدہ کی بنا پر اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول دعاؤں اور مقبول شفاعت والا ہو کر اس جہان سے رخصت ہو جاتا ہے تو اس کی روح کو بڑی قوت و وسعت حاصل ہو جاتی ہے، جو شخص اس کے تصور کو واسطہ فیض بنالے یا اس کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ یا اس کی قبر سجدہ اور تذلل تام کرے (اس جگہ اصل عبارت یہ ہے)

یا در مکان نشست و برخاست او، یا برگور او سجود و تذلل تام نماید
تو اس بزرگ کی روح وسعت اور اطلاق کے سبب (خود بخود) اس پر مطلع ہو جاتی ہے
اور اس کے حق میں دنیا اور آخرت میں شفاعت کرتی ہے۔
یہ گروہ واقعی مشرک تھا جو قبروں پر تذلل تام کے ساتھ سجدہ کرتا تھا، علامہ شامی فرماتے ہیں:-

الْعِبَادَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْخُضُوعِ وَالْتِذَلُّ
خُضُوعٌ اور تذلل (تام) کو عبادت کہتے ہیں۔

آج کل کے خوارج کی ستم ظریفی ہے کہ وہ اولیاء اللہ کے عقیدہ مند اہل سنت و جماعت کو پیر پرست قرار دے کر مشرک قرار دیتے ہیں، حالانکہ عامۃ المسلمین عبادت اور انتہائی تعظیم صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مانتے ہیں کسی دوسرے کے لئے نہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا روئے سخن اُس گروہ مشرکین کی طرف ہے، ان کا طریقہ یہ تھا کہ جانور کی جان دینے کی نذر شیخ سدا وغیرہ کے لئے مانتے اور اس کی شہیر کرتے تھے

لے عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ ۱ تفسیر عزیزی، سورۃ البقرہ (لال کنواں دہلی) ص ۱۲۷

تہ ابن عابدین شامی، علامہ: رد المحتار (مصطفیٰ البابی مصر) جلد ۲، ص ۲۵۷

پھر اسی نیت کے تحت شیخ سدو وغیرہ کے لئے خون بہانے کی نیت سے اسے ذبح کرتے تھے، ظاہر ہے کہ یہ ذبیحہ کسی طرح حلال نہیں ہو سکتا، کم فہم لوگوں نے سمجھ لیا کہ حضرت شاہ صاحب نے محض کسی بزرگ کی طرف نسبت کرنے کی بنا پر ان جانوروں کو حرام قرار دیا ہے، حالانکہ یہ قطعاً باطل ہے اور شاہ صاحب پر بہتان صریح ہے شاہ صاحب نے تفسیر عزیزی میں اپنے موقف کی وضاحت کے لئے تین دلیلیں پیش کی ہیں۔

پہلی دلیل: یہ حدیث ہے۔ مَلْعُونٌ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، ملعون ہے جس نے غیر اللہ کے لئے ذبح کیا۔ اس حدیث میں صراحۃً لفظ ذبح مذکور ہے۔

دوسری دلیل عقلی ہے، اس میں یہ تصریح ہے۔ ”و جانِ ایں جانور ازاں غیر قرار دادہ کشتہ اند“ اس جانور کی جان غیر کی ملک قرار دے کر اس جانور کو ذبح کیا ہے اس عبارت میں دو باتیں ہیں (۱) جانور کی جان غیر کے لئے مملوک قرار دی (۲) اس کو ذبح کیا، صاف ظاہر ہے کہ اس جانور میں اس لئے حُث پیدا ہوا کہ اسے غیر کے لئے ذبح کیا گیا ہے۔

تیسری دلیل: تفسیر نیشاپوری کی ایک عبارت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی مسلمان نے کوئی جانور ذبح کیا اور اس کے ذبح سے غیر اللہ کا تقرب (بطور عبادت) مقصود ہو تو وہ مرتد ہو گیا اور اس کا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ ہے۔

اس عبارت میں بھی غیر اللہ کے تقرب کی نیت سے ذبح کا ذکر ہے، ثابت ہوا کہ شاہ صاحب محض کسی اللہ تعالیٰ کے بندے کی نسبت کے مشہور کر دینے کو حرمت کا سبب قرار نہیں دیتے بلکہ ان کے نزدیک غیر اللہ کے لئے ذبح کرنے سے جانور حرام ہوتا ہے اور یہی تمام امت مسلمہ کا عقیدہ ہے

حضرت شاہ صاحب نے اُھلّ کا ترجمہ اگرچہ اصل لغت کے اعتبار سے یہ کیا ہے کہ آواز دی گئی ہو اور شہرت دی گئی ہو، لیکن اس سے ان کی مراد وہی شہرت ہے جس پر ذبح

واقع ہو، چنانچہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ میں وَمَا أَهْلَ بِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ، بِہ، لِغَيْرِ اللَّهِ سے پہلے ہے جب کہ سورہ مائدہ، انعام اور نحل میں لِغَيْرِ اللَّهِ
پہلے ہے اور بِہ مؤخر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ بآء فعل کو متعدی کرنے کے لئے ہے
اور اصل یہ ہے کہ بآء فعل کے ساتھ متصل ہو اور دوسرے متعلقات سے پہلے ہو، اس جگہ
تو بآء اپنے اصل کے مطابق لائی گئی ہے، دوسری جگہوں میں اس چیز کو پہلے لایا گیا ہے جو جائے
انکار ہے۔

پس ذبح بقصد غیر اللہ مقدم آمدہ

لہذا غیر اللہ کے ارادے سے ذبح کرنے کا ذکر پہلے آیا ہے

اب اگر اُھلّ سے مراد ذبح نہیں ہے تو یہ کہنا کیسے صحیح ہو گا کہ سورہ بقرہ کے علاوہ
باقی سورتوں میں غیر اللہ کے ارادے سے ذبح کرنے کا ذکر پہلے ہے، حالانکہ باقی سورتوں
میں بھی ذبح کا ذکر نہیں ہے بلکہ اُھلّ ہی کا ذکر ہے۔ ثابت ہوا کہ خود شاہ صاحب کے
نزدیک لِغَيْرِ اللَّهِ کا مرادی معنی غیر اللہ کے لئے ذبح کرنا ہی ہے۔

مزید تائید کے لئے شاہ صاحب کی ایک اور تحریر ملاحظہ ہو، سوال یہ ہے کہ حضرت
سید احمد کبیر کے لئے نذرمانی ہوئی گائے حلال ہے یا حرام؟ اس کے جواب میں شاہ صاحب
فرماتے ہیں :

ذبیحہ کی حلت اور حرمت کا دار و مدار ذبح کرنے والے کی نیت پر ہے
اگر تقرب الی اللہ کی نیت سے یا اپنے کھانے کے لئے یا تجارت اور دوسرے
جائز کاموں کے لئے ذبح کرے تو حلال ہے ورنہ حرام ہے

غور فرمائیں کہ حضرت سید احمد کبیر کے لئے نذرمانی ہوئی گائے کو انہوں نے حرام نہیں

۱۔ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ : تفسیر عزیزی، البقرہ : ص ۶۱۱

۲۔ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ : فتاویٰ عزیزی، فارسی (مجتبائی)، دہلی (۱۳۲۲ھ) ج ۱ ص ۲۱

کہا اگر محض تشہیر اور نذر بغیر اللہ موجب حرمت ہوتی تو صاف کہہ دیتے کہ حرام ہے یوں نہ کہتے کہ ذبح کرنے والے کی نیت اور قصد پر دار و مدار ہے۔

یہ خلاصہ ہے حضرت غزالیؒ زماں علامہ سید احمد سعید کاظمی کی تحقیق کا، یاد رہے کہ یہ گفتگو اس وقت ہے جب یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ عبارات حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی ہیں، اور اگر ان عبارات کو الحاقی قرار دیا جائے جیسے کہ حضرت شاہ رؤف احمد نقشبندی مجددی نے فرمایا ہے تو پھر اس گفتگو کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔

ذیل میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے فتاویٰ سے ایک حوالہ پیش کیا جاتا ہے جو اس مسئلے کے سمجھنے میں مدد دے گا۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں:

حاجت برآری کے لئے جو اولیاء کرام کی نذر معمول اور مروج ہے، اکثر فقہاء اس کی حقیقت تک نہیں پہنچے، اسے اللہ تعالیٰ کی نذر پر قیاس کر کے شقوں کے ساتھ جواب دیا ہے کہ اگر نذر مستقل طور پر اس ولی کے لئے ہے تو باطل ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور ولی کا ذکر مصرف کے بیان کے لئے ہے تو صحیح ہے،

لیکن اس نذر کی حقیقت یہ ہے کہ اس نذر میں کھانا کھلانے، خرچ کرنے اور مال صرف کرنے کا ثواب میت کی روح کو پہنچانا اپنے ذمہ لازم کیا جاتا ہے، اور یہ امر سنون ہے اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جیسے کہ حضرت اُمّ سعد وغیرہ کا حال صحیحین میں وارد ہے۔ پس اس نذر کا حاصل یہ ہے کہ اتنی مقدار کا ثواب فلاں کی روح کو پہنچانا مقصود ہے، اور ولی کا ذکر عمل مندو کی تعیین کے لئے ہے (یعنی ان کی روح کو ثواب پہنچانا مقصود ہے ۱۲ ق ن) نہ کہ مصرف بیان کرنے کے لئے، نذر ماننے والوں کے نزدیک اس نذر کا مصرف

اس ولی کے متوسلین ہوتے ہیں مثلاً رشتے دار، خدام اور پیر بھائی وغیرہ، بلاشبہ نذر ماننے والوں کا مقصد یہی ہوتا ہے، اور اس کا حکم یہ ہے کہ یہ نذر صحیح ہے، اسے پورا کرنا واجب ہے، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو شریعت میں معتبر ہے۔

ہاں اگر اس ولی کو مستقل طور پر مشکلات کا حل کرنے والا یا شفیع غالب اعتقاد کریں تو یہ عقیدہ شرک اور فساد تک پہنچا دے گا، لیکن یہ عقیدہ الگ چیز ہے اور نذر دوسری چیز ہے۔

چشم انصاف سے دیکھئے! عامۃ المسلمین جب یہ کہتے ہیں کہ یہ بکرا سیدنا غوث اعظم کے نام کا ہے تو ان کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے لئے اور اُس کا نام لے کر ذبح کیا جائے گا اس کا گوشت بندگانِ خدا کو کھلا کر ثواب سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو پہنچایا جائے گا، اس عمل سے بکرا کیوں حرام ہو جائے گا؟ اور وہ شخص کیوں مشرک ہو جائے گا؟ شاہ صاحب تو فرماتے ہیں کہ اگر ایسی نذر مانی گئی تو وہ نذر صحیح ہے اور اسے پورا کرنا واجب ہے۔

حضرت عالمگیر کے استاذ اور مشہور درسی کتاب نور الانوار کے مصنف حضرت ملا جیون آیت مبارکہ وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَيْرِ اللَّهِ کے تحت فرماتے ہیں:

وَمِنْ هُمْ نَا عَلِمَ أَنَّ الْبَقْرَةَ الْمَنْذُورَةَ لِلذَّوْلِ لِبِئَرِكُمَا هُوَ الرَّسْمُ فِي زَمَانِنَا حَلَالٌ طَيِّبٌ۔ ۱

یہاں سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جس کی نذر اولیائے کرام کے لئے مانی جائے جیسے کہ ہمارے زمانے میں رواج ہے حلال اور طیب ہے۔

۱۔ فتاویٰ عزیزی فارسی (مجتبائی، دہلی) جلد ۱ ص ۲۲-۱۶۱: عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ

۲۔ ملا جیون، علامہ: تفسیرات احمدیہ (مکتبہ رحیمیہ، دیوبند) ص ۴۴

(۴) اس جگہ ایک اہم بات کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں اور وہ یہ کہ بحیرہ اور سائبہ وغیرہ جانوروں کو مشرکین اپنے معبودوں کے لئے مختص کر دیتے تھے اور اس کی تشہیر بھی کرتے تھے تاکہ ان جانوروں کا احترام کیا جائے، قطعی بات ہے کہ وہ مشرکانہ عقیدے کی بنا پر ایسا کرتے تھے، ہمارے مخالفین کے نزدیک وہ جانور لازمی طور پر مَا اُھِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّٰہِ میں داخل ہوں گے اس کے باوجود ان جانوروں کو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کیا جائے تو ان کا کھانا مسلمانوں کے لئے جائز ہے، صرف یہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے نہ کھانے والوں کو زجر فرمائی ہے۔ ارشاد ربانی ہے :-

وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَأْكُلُوْا مِمَّا ذُكِّرَ اَسْمُ اللّٰہِ عَلَیْہِ (۱۱۹/۶)

تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ان جانوروں سے نہیں کھاتے جن پر ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہے۔

علامہ ابوالسعود اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں :

اللہ تعالیٰ نے اس بات کا انکار فرمایا ہے کہ ان کے لئے کوئی ایسی چیز پائی جائے جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کئے ہوئے بحیرہ اور سائبہ وغیرہ جانوروں کے کھانے سے اجتناب کا سبب ہو یہ

اللہ اکبر! کافروں نے جن جانوروں کو مشرکانہ طور پر اپنے معبودان باطلہ کے لئے مختص کر دیا ہو انہیں مسلمان اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کریں تو ان کا کھانا حلال، اور عامۃ المسلمین اولیاء اللہ کے ایصالِ ثواب، فاتحہ اور نذر عرفی کے لئے مخصوص کردہ جانوروں کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کریں تو ان کا کھانا حرام، اس سے بڑا ظلم اور کیا ہو سکتا ہے؟

علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری کا فتویٰ

۱۳ جن ۱۹۹۰ء کو برادر محترم مولانا محمد عبدالغفار طقڑ صابری مدظلہ بذریعہ بحری جہاز

لے ابوالسعود، امام: تفسیر ابوسعود (احیاء التراث العربی، بیروت) ج ۳ ص ۱۷۹

حج و زیارت کے لئے حرمین شریفین روانہ ہوئے تو راقم انہیں رخصت کرنے کے لئے کراچی گیا، ان کی واپسی پر استقبال کے لئے دوبارہ ۱۹ اگست کو کراچی جانے کا اتفاق ہوا، دونوں دفعہ آمد و رفت کے موقع پر ہوائی جہاز کے ٹکٹ کا انتظام جناب سیٹھ عرفان عمر صاحب (لاہور) نے کیا اور قیام کے لئے تاج محل ہوٹل کا کمرہ ریزرو کرایا، شمس العلوم جامعہ ضویہ، کراچی اور دارالعلوم نعیمیہ، کراچی کے علماء نے پر تپاک استقبال کیا، مولانا قاری محمد اسماعیل سیالوی اور ان کے شاگرد رشید جناب عمر فاروق سیالوی، کیپٹن نبوی نے روانگی اور واپسی پر اتنا پُر خلوص تعاون کیا کہ اسے بھلایا نہیں جاسکتا، دونوں دفعہ کیپٹن صاحب راقم کو بحری جہاز کے اندر لے گئے اور مسلسل ساتھ رہے، اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

اسی سفر میں علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری کے بھتیجے جلیل القدر فاضل حکیم نصیر الدین مدظلہ العالی نظامی دواخانہ، شاہراہ قائدین، کراچی سے ملاقات ہوئی۔ دوران گفتگو علامۃ الہند کے غیر مطبوعہ فتوے کا ذکر آگیا، حکیم صاحب نے بتایا کہ دارالعلوم دیوبند سے ایک فتویٰ بغرض تصدیق علامۃ الہند کے پاس آیا، فتوے کا مضمون یہ تھا کہ اولیاء کرام کے لئے نامزد کیا جانے والا جانور حرام ہے۔ علامۃ الہند نے فرمایا: مجھے اس فتوے سے اتفاق نہیں ہے، اس لئے تصدیق نہیں کر سکتا۔ حضرت کے شاگرد مولانا منتخب الحق (سابق صدر شعبہ معارف اسلامیہ، کراچی یونیورسٹی) نے درخواست کی کہ اگر آپ کو اس فتوے سے اختلاف ہے تو آپ اپنا موقف تحریر فرمادیں۔ اس طرح یہ فتویٰ تحریری طور پر معرض وجود میں آیا۔

عبدالشاہد خاں شروانی اس فتوے کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ما اھل بلہ لغیر اللہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے حومت کے دائرہ میں ان جانوروں کو بھی داخل کر لیا جو کسی بزرگ کے

فاتحہ وغیرہ کے نام سے موسوم و متعین ہو جائیں۔ مولانا (معین الدین اجمیری) کا مسلک شاہ صاحب کے مخالف تھا، اس پر ایک بسوط محققانہ مضمون بھی لکھا تھا جو ضائع ہو گیا، اور روز افزوں صحت کی خرابی نے دوبارہ لکھنے کا موقع نہ دیا۔

لازمی بات ہے اس متاع گم گشتہ کی بازیابی کی اطلاع سے خوشی ہوئی، حکیم صاحب نے بتایا کہ اس فتوے کی اصل کاپی عام عثمانی، ایڈیٹر ماہنامہ تجلی، دیوبند بغرض اشاعت لے گئے تھے، لیکن انہوں نے یہ فتویٰ شائع نہیں کیا، البتہ اس کی فوٹو کاپی حکیم سید محمود احمد برکاتی (کراچی) کے پاس موجود ہے، راقم کی درخواست پر برکاتی صاحب نے ایک فوٹو کاپی مجھے فراہم کر دی۔

یہ فتویٰ باریک قلم سے لکھا گیا تھا، فوٹو کاپی بھی صاف نہ تھی اس لئے اس کا پڑھنا بڑا دشوار تھا، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور کے فاضل مدرس مولانا غلام نصیر الدین چشتی نے بڑی دیدہ ریزی سے اسے نقل کیا، مولانا حافظ محمد رمضان خوشنویس نے کتابت کی، اس طرح یہ غیر مطبوعہ فتویٰ چھپ کر قارئین کرام کے ہاتھوں میں پہنچ رہا ہے۔

اسی موضوع پر امام احمد رضا بریلوی کا ایک مختصر مگر جامع رسالہ ہے **سُبُلُ الْأَصْفِيَاءِ فِي حُكْمِ الذَّيْمِ لِلْأَوْلِيَاءِ**، موضوع کی مناسبت کے پیش نظر دونوں فتوے رضا اکیڈمی، لاہور کی طرف سے اکٹھے شائع کئے جا رہے ہیں، لاہور کے اراکین اور معاونین اس علمی پیشکش پر بجا طور پر مبارکباد کے مستحق ہیں، مقام صد شکر ہے کہ رضا اکیڈمی، لاہور نے مختصر عرصے میں علمی اور اشاعتی میدان میں وہ کارہائے نمایاں انجام دیئے ہیں جن پر علمی حلقوں نے نہایت حوصلہ افزا تاثرات کا اظہار کیا ہے۔

محمد عبد الحکیم شرف
قادی نقشبندی

۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ
۱۲ نومبر ۱۹۹۱ء

لے عبدالشہید خاں شروانی ۱ باغی ہندوستان (مکتبہ قادریہ لاہور ۱۹۷۸ء) ص ۲۰ - ۲۱۹

سُبُلُ الْأَصْفِيَا فِ حُكْمِ الذَّبْحِ لِلْأَوْلِيَاءِ

۱۳

۵

۱۲

(بلاشبہ وہ جانور حلال ہے جسے اللہ کا نام لے کر شرعی طریقہ پر ذبح کیا جائے، اگرچہ اُس کا ثواب اولیاء اللہ کو ہیہ کرنا مقصود ہو)

امام احمد رضا بریلوی
(قُدَّسَ سِرُّہُ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ: در رد فتوائے بعض معاصرین - ۲۵ ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ، نیز از لشکر گوالبیار ڈاک در بار بجواب سوال مولوی نور الدین صاحب اوائل ذی القعدہ ۱۳۱۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ زید نے ایک بکرا میاں کا اور عمر و نے ایک گائے چبل تن کی اور مرغ مدار کا پالا، اور پال کر ان کو باتکبیر ذبح کیا یا کرایا اس کا کھانا مسلمانوں کو عند الشریع جائز ہے یا نہیں۔ بَیِّنُوا تَوْجَرُوا۔

الجواب: حَامِدًا لَّكَ وَمُصَلِّيًا وَمُسَلِّمًا عَلٰی حَبِیْبِكَ وَآلِهِ يَا وَهَّابُ
اَللّٰهُمَّ هِدَايَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ۔

(۱) اقول وبالله التوفیق۔ حق اس مسئلہ میں یہ ہے کہ حلت و حرمت ذبیحہ میں حال و قول و نیت ذابح کا اعتبار ہے۔ نہ مالک کا۔ مثلاً مسلمان کا جانور کوئی مجوسی ذبح کرے تو حرام ہو گیا اگرچہ مالک مسلم تھا۔ اور مجوسی کا جانور مسلمان ذبح کرے تو حلال اگرچہ مالک مشرک تھا یا زید کا جانور عمر و ذبح کرے اور قصداً تکبیر نہ کہے حرام ہو گیا اگرچہ مالک برابر کھڑا سو بار بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَکْبَرُ کہتا رہے۔ اور ذابح تکبیر سے ذبح کرے تو حلال اگرچہ مالک ایک بار بھی نہ کہے۔ ذابح کلمہ گو نے غیر خدا کی عبادت و تعظیم مخصوص کی نیت سے ذبح کیا تو حرام ہو لے ذابح، ذبح کرنے والا مولانا محمد عبدالمبین نعمانی (انڈیا)

گیا اگرچہ مالک کی نیت خاص اللہ عزوجل کے لئے ذبح کی تھی
یوں ہی ذابح نے خاص اللہ عزوجل کے لئے ذبح کیا تو حلال اگرچہ مالک کی نیت کسی
کے واسطے تھی۔

تمام صورتوں میں حال ذابح کا اعتبار ماننا اور اس شکل خاص میں انکار کر جانا محض
تحکم باطل ہے جس پر شرع مطہر سے اصلاً دلیل نہیں۔ ولہذا فقہائے کرام خاص اس جزئیہ
کی تصریح فرماتے ہیں کہ مثلاً مجوسی نے اپنے آتشکدہ یا مشرک نے اپنے بتوں کے لئے مسلمان
سے بکری ذبح کرائی اور اس نے تکبیر کہہ کر ذبح کی۔ حلال ہے، کھائی جائے، اگرچہ یہ بات مسلم
کے حق میں مکروہ ہے..... فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ تاتارخانیہ و جامع الفتاویٰ میں ہے۔
مُسْلِمٌ ذَبَحَ شَاةَ الْمَجُوسِ لِبَيْتِ نَارِهِمْ أَوْ الْكَافِرِ لِوَلَدَتِهِمْ
تَوَكَّلْ لَوْ أَنَّ سَمَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُكْرَهُ لِلْمُسْلِمِ۔

پھر مسلمان ذابح کی نیت بھی وقت ذبح کی معتبر ہے اس سے قبل و بعد کا اعتبار نہیں
ذبح سے ایک آن پہلے تک خاص اللہ عزوجل کے لئے نیت تھی ذبح کرتے وقت غیر خدا کے
لئے اس کی جان دی ذبیحہ حرام ہو گیا وہ پہلی نیت کچھ نفع نہ دے گی۔ یوں ہی اگر ذبح سے پہلے
غیر خدا کے لئے ارادہ تھا ذبح کے وقت اس سے تائب ہو کر مولیٰ تبارک و تعالیٰ کیلئے اراقۃ دم
کی تو حلال ہو گیا یہاں وہ پہلی نیت کچھ نقصان نہ دے گی۔ ردالمحتار میں ہے:-

اعلم ان المداور على القصد عند ابتداء الذبح۔

غرض ہر عاقل جانتا ہے کہ تمام افعال میں اصل نیت مقارنہ ہے۔ نماز سے پہلے خدا کے
لئے نیت تھی، تکبیر کہتے وقت دکھاوے کے لئے پڑھی قطعاً مرکب کبیرہ ہوا۔ اور نماز ناقابل
قبول اور اگر دکھاوے کے لئے اٹھا تھا نیت باندھتے وقت تک یہی قصد تھا۔ جب نیت
۱۷ بے کار کی زبردستی ۱۸ ۱۷ خون بہانا۔ ۱۲ جان لو کہ مدار ذبح کے وقت کے امدادے
پر ہے۔ ۱۲ ۱۷ وہ نیت جو فعل سے متصل ہو۔ ۱۲

86350

باندھی قصد خالص رب جلّ و علا کے لئے کر لیا تو بلاشبہ وہ نماز پاک و صاف و صالح و قبول ہو گئی تو ذبح سے پہلے کی شہرت، پکار کا کچھ اعتبار نہیں، نہ نافع نفع دے۔ نہ مضر ضرر خصوصاً جب کہ پکارنے والا غیر ذابح ہو کہ اسے تو اس باب میں کچھ دخل ہی نہیں۔ کما قد علمت و هذا كله ظاهر جدا لا يصلح ان يتناطح فيه قرنلہ و جملاء۔ پھر اضافت معنی عبادت میں منحصر نہیں کہ خواہی مخواہی مدار کے مرغ یا چہل تن کی گائے کے معنی ٹھہرائے جائیں کہ وہ مرغ و گائے جس سے ان حضرات کی عبادت کی جائے گی، جس کی جان ان کے لئے دی جائے گی، اضافت کو ادنیٰ علاقہ کافی ہوتا ہے، ظہر کی نماز، جنازہ کی نماز، مسافر کی نماز، امام کی نماز، مقتدی کی نماز، بیمار کی نماز، پیر کا روزہ، اونٹوں کی زکوٰۃ، کعبہ کا حج، جب ان اضافتوں سے نماز وغیرہ میں کفر و شرک و حرمت درکنار نام کو کراہت بھی نہیں آتی۔ تو حضرت مدار کے مرغ حضرت احمد کبیر کی گائے، فلاں کی بکری کہنے سے یہ خدا کے حلال کئے ہوئے جانور کیوں جیتے گی مردار اور سور ہو گئے کہ اب کسی صورت حلال نہیں ہو سکتے۔ یہ شرع مطہر پر سخت جرات ہے۔ خود حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى صِيَامُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صَلَاةُ دَاوُدَ۔ (رواہ الائمۃ احمد والستۃ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما الا الترمذی فعندہ فضل الصیام وحده۔)

بیشک سب روزوں میں پیارے اللہ تعالیٰ کو داؤد کے روزے ہیں اور

سب نمازوں میں پیاری داؤد کی نماز ہے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

علماء فرماتے ہیں مستحب نمازوں میں صلوٰۃ الوالدین یعنی ماں باپ کی نماز ہے۔ فی رد المحتار عن الشیخ اسماعیل عن شرح شرعۃ الاسلام من المندوبات صلوٰۃ التوبۃ لہ جیسا کہ تونے جان لیا اور سب بالکل ظاہر ہے اس بات کو نہیں کہ اس میں لڑا جائے ۱۲ لے کسی چیز کو کسی کی طرف منسوب کرنا ۱۲ لے شامی میں شیخ اسماعیل سے ہے وہ شرح شریعۃ الاسلام سے نقل کرتے ہیں کہ صلوٰۃ التوبۃ اور صلوٰۃ الوالدین مستحبات سے ہے۔

وصلۃ الوالدین -

سبحان اللہ! داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز داؤد (علیہ السلام) کے روزے مل باب کی نماز کہنا صواب ہے پڑھنا ثواب اور جانوروں کی اضافت وہ سخت آفت کہ قائلین، کفار، جانور مُردار۔ کیا ذبح نماز روزے سے بڑھ کر عبادتِ خدا ہے یا اس میں شرک حرام ان میں روا ہے۔

خود اضافاتِ ذبح کا فرق سنئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ. خدا کی لعنت ہے اس پر جو غیر خدا کے لئے ذبح (کرے) (رواہ مسلم والنسائی عن امیر المؤمنین علی و نحوہ احمد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم)
دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

من ذبح لضیفہ ذبیحۃ کانت قداءً من النار. جو اپنے مہمان کے لئے جانور ذبح کرے وہ ذبیحہ اس کا فدیہ ہو جائے آتشِ دوزخ سے (رواہ الحاکم فی تاریخہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

تو معلوم ہوا کہ ذبیحہ میں غیر خدا کی نیت اور اس کی طرف نسبت مطلقاً کفر کیا حرام بھی نہیں بلکہ موجبِ ثواب ہے تو ایک حکم عام کفر و حرام کیوں کر صحیح ہو سکتا ہے۔
ولہذا علماء فرماتے ہیں مطلقاً نیتِ غیر کو موجبِ حرمت جاننے والا سخت جاہل اور قرآن و حدیث و عقل کا مخالف ہے۔ آخر قصاب کی نیت تحصیلِ نفع دنیا اور ذبايح شادی کا مقصود برات کو کھانا دینا ہے۔ نیتِ غیر تو یہ بھی ہوئی، کیا یہ سب ذبیحے حرام ہو جائیں گے۔
یوں ہی مہمان کے واسطے ذبح کرنا درست و بجا ہے کہ مہمان کا اکرام عین اکرامِ خدا ہے۔ درمختار میں ہے:-

لے درست صحیح ۱۲ روایت کیا اس حدیث کو امام مسلم اور نسائی نے امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اسی کے مثل امام احمد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ ۱۲-۵

لَوْ ذَبَحَ لِلضَّيْفِ لَا يَحْرَمُ لِأَنَّهُ سُنَّةُ الْمَخْلِيلِ وَأَكْرَامِ
الضَّيْفِ أَكْرَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ
ردالمحتار میں ہے

قال البزازي ومن ظن أنه لا يحل لأنه ذبح لأكرام ابن
ادم فيكون أهل به لغير الله تعالى فقد خالف القرآن و
الحديث والعقل فإنه لا ريب أن القصاب يذبح للربح
ولو علم أنه ينجس لا يذبح فيلزم هذا الجاهل أن لا يأكل
ما ذبحه القصاب وما ذبح للولائم والأعراس والعقيقة
دیکھو! علماء کرام صراحتاً ارشاد فرماتے ہیں کہ مطلقاً نیت و نسبت غیر کو موجب حرمت
جانتا اور ما اهل به لغير الله میں داخل ماننا نہ صرف جہالت بلکہ جنون و دیوانگی اور شرع
و عقل دونوں سے بیگانگی ہے جب نفع دنیا کی نیت محض نہ ہوئی تو فاحشہ و ایصالِ ثواب میں کیا
زہر مل گیا۔ اور جب اکرام مہمان عین اکرام خدا ٹھہرا تو اکرام اولیاً بدرجہ اولیٰ۔
ہاں اگر کوئی جاہل اجہل یہ نسبت و اضافت بقصد عبادت غیر ہی کرتا ہے تو اس کے
کفر میں شک نہیں۔ پھر بھی اگر ذابح اس نیت سے بری ہے تو جانور حلال ہو جائے گا کہ نیت غیر
لے اگر مہمان کے لئے جانور ذبح کیا تو حرام نہیں اس لئے کہ یہ حضرت خلیل علیہ السلام کی سنت ہے
اور مہمان کا اکرام خدا کا اکرام ہے۔ ۱۲

لے بزازمی نے کہا اور جس نے گمان کیا کہ ”یہ حلال نہیں اس لئے کہ ابن آدم کے اکرام کے لئے ذبح کیا گیا
ہے تو یہ اُھل بہ لغير الله میں داخل ہے، ایسا کہنے والے نے قرآن و حدیث اور عقل کی مخالفت
کی۔ اس لئے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قصاب نفع کے لئے ذبح کرتا ہے اور اگر جانے کہ اس کو گھٹا ہوگا تو
نہ ذبح کرے۔ تو اس جاہل کو لازم ہے کہ قصاب کے ذبیحہ کو نہ کھائے اور ایسے ہی ولیمہ، شادی اور
عقیقہ کے لئے جو ذبح ہو اس کو بھی نہ کھائے۔ ۱۳

اس پر اثر نہیں ڈالتی۔ کما حقنہ انفا۔

مگر جب کہ ہم حدیثاً و فقہاً دلائل قاہرہ سے ثابت کر چکے کہ اصناف معنی عبادت ہی میں منحصر نہیں تو صرف اس بناء پر حکم کفر محض جہالت و جرات و حرام قطعی اور مسلمانوں پر ناحق بدگمانی ہے۔ تم سے کس نے کہہ دیا کہ وہ آدمیوں کا جانور کہنے سے عبادت آدمیان کا ارادہ کرتے اور انہیں اپنا معبود و خدا بنانا چاہتے ہیں۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ

”اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو بیشک کچھ گمان گناہ ہیں۔“

اور فرماتا ہے :-

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ
كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ

بے یقین بات کے پیچھے نہ پڑ، بیشک کان، آنکھ اور دل سب سوال ہونا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث۔

گمان سے بچو کہ گمان سب سے بڑھ کر جھوٹی بات ہے

(رواہ الائمہ مالک والشیخان والبوداود والترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔)

اور فرماتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :-

افلا شققت عن قلبہ حتی تعلم اقالہا ام لا۔

تو نے اس کا دل چیر کر کیوں نہ دیکھا۔ کہ دل کے عقیدے پر اطلاع پانا

(رواہ مسلم عن اسامۃ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

۱۷ پ ۲۶: رکوع ۱۴: الحجرات ۱۷ پ: رکوع ۳ - بنی اسرائیل ۱۳ ن

امام عارف باللہ سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

انما ينشأ الظن الخبيث عن القلب الخبيث

”بدگمان، خبیث ہی دل سے پیدا ہوتا ہے“

(نقلہ سیدی عبدالغنی النابلسی فی شرح الطريقة المحمدیہ)

ولهذا منیہ وذخیرہ وشرح وہیانہ ودرمختار وغیرہا میں ارشاد فرمایا :

انا لا نسیئ الظن بالمسلم انه يتقرب الى الادمی بهذا النحر

”ہم مسلمان پر بدگمانی نہیں کرتے کہ وہ اس ذبیح سے آدمی کی طرف تقرب چاہتا ہو“

ردالمحتار میں ہے :

۳) ای علی وجه العبادۃ لا نہ المكفر وهذا بعيد من حال

المسلم۔

”یعنی اس تقرب سے تقرب بروجہ عبادت مراد ہے کہ اس میں کفر ہے اور اس کا

خیال مسلمان کے حال سے دور ہے“

۴) بلکہ علماء تو یہاں تک تصریح فرماتے ہیں کہ اگر خود ذابح خاص وقت ذبح تکبیر میں یوں

کہے بسم اللہ بنام خداے بنام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو یہ کہنا مکروہ تو بیشک ہے مگر

کفر کیسا، جانور حرام بھی نہ ہوگا۔ جبکہ اس لفظ سے اس کی نیت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کو صرف تعظیم ہو۔ نہ معاذ اللہ حضور کو رب عز وجل کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔

امام اجل فقیہ النفس قاضی خاں اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں :-

رجل ضعی و ذبح وقال بسم الله بنام خداے بنام محمد علیہ السلام قال

الشیخ الامام ابو بکر محمد بن الفضل رحمہ اللہ تعالیٰ ان اراد الرجل

بذكر اسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبجيله وتعظيمه جاز

ولا باس وان اراد به الشركه مع الله تعالى لا تحل الذبيحة له

۱۔ کسی شخص نے قربانی کی اور ذبح کرتے وقت کہا ”بسم اللہ بنام خداے (بقیہ برص ۲۸)

بلکہ اس سے بھی زائد خاص صورت عطف میں مثلاً بنام خدا و بنام فلاں، جس سے صاف معنی شرک ظاہر ہے اگرچہ مذہب صحیح حرمت جانور ہے مگر حکم کفر نہیں دیتے کہ وہ امر باطنی ہے کیا معلوم کہ اس کی نیت کیا ہے۔ درمختار میں ہے :-

ان عطف حرمت نحو باسم الله واسم فلاں

ردالمحتار میں ہے :- هو الصحيح وقال ابن سلمة لا تصير

میتة لانها لو صارت میتة يصير الرجل كافرا - خانیہ - قلت

تمنع الملازمة بان الكفر امر باطنی والحکم به صعب

فیفرق کذا فی شرح المقدسی، شرنبلالیۃ

اللہ اکبر! خود ذابح خاص تکبیر ذبح میں نام خدا کے ساتھ نام غیر ملا کر پکارے اور کافر نہ ہو جب تک معنی شرک کا ارادہ نہ کرے بلکہ بے حرف عطف "بنام خدا بنام محمد صلی اللہ

(بقیہ از صفحہ ۲۷) بنام محمد علیہ السلام" تو اس کے بارے میں شیخ امام

ابوبکر محمد بن فضل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس شخص نے حضور کے اسم گرامی سے آپ کی تعظیم کا قصد کیا تو جائز ہے اور اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور اگر اس سے

خدا کے ساتھ شرکت کا ارادہ کیا تو ذبیحہ حلال نہیں، نعمانی

۱۔ "اگر (خدا کے ساتھ دوسرے کا نام) عطف کیا تو ذبیحہ حرام ہوگا۔ جیسے

باسم الله واسم فلاں"

۲۔ "یہی صحیح ہے اور ابن سلمہ نے کہا کہ اس سے ذبیحہ مردار نہ ہوگا اس لئے

کہ اگر مردار ہو جائے تو ایسا ذبیحہ کرنے والا کافر ہو جائے گا (بجوالہ خانیہ)

میں کہتا ہوں اس سے کفر لازم ماننا صحیح نہیں اس لئے کہ کفر ایک امر باطنی ہے

اور اس پر حکم لگانا مشکل ہے تو حکم میں تفریق کی جائے"

✽ بن بن ✽

تعالیٰ علیہ وسلم کہے اور اس نام پاک کے لینے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہی چاہیے
حضور کی عظمت ہی کے لئے خاص وقت ذبح بنام خدا کے ساتھ بنام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کہے تو جانور میں اصلاً حرمت و کراہت بھی نہیں۔ مگر پیش از ذبح اگر کسی نے یوں پکار دیا کہ فلا
کا بکرا فلاں کی گائے، تو پکارنے والا مشرک اور اس کے ساتھ یہ لفظ منہ سے نکلتے ہی جانور
کی بھی کایا پلٹ ہو کر فوراً بکری سے کُتا، گائے سے مَور۔ اگرچہ وہ منادی غیر ذابح ہو اگرچہ
ابھی نہ وقت ذبح نہ دم تکبیر۔ معاذ اللہ۔ وہ لفظ کیا تھے جادو کے انچھرنے کہ چھوٹے ہی جانور
کی ماہیت بدل گئی۔ ایسے زبردستی کے احکام شرع مطہر سے بالکل بیگانہ ہیں۔

بڑی دلیل ان کے قصدِ عبادت، غیر و معنی شرک پر یہ پیش کی جاتی ہے کہ اس ذبح کے
بدلے گوشت خرید کر تصدق کرنا ان کے نزدیک کافی نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب
مقصود نہیں بلکہ خاص ذبح للغير و شرک صریح مراد ہے اگرچہ وہ صاف کہہ رہے ہیں کہ ہمارا
مطلب صرف ایصالِ ثواب ہی ہے۔

اقول اس سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ خاص ذبح مراد ہے ذبح للغير کہاں سے نکلا۔ کیا
ثواب ذبح کوئی چیز نہیں یا گوشت دینے میں وہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ عنایہ میں ہے:-
التضحية فيها افضل من التصديق بثمن الاضحية لان فيها جمعا
بين التقرب باراقة الدم والتصدق والجمع بين القربتين
افضل املخصاً۔

مَعْبُذَاتُ اَعْوَامٍ اِیْسٰی اَشْیَا میں مطلقاً تبدیل پر راضی نہیں ہوتے مثلاً جو آٹے کی چٹکی
روزانہ اپنے گھر کے خرچ سے نکالتے اور ہر ماہ اسے پکا کر حضور پر نور سیدنا غوث اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز دلا کر محتاج کو کھلاتے ہیں۔ اگر ان سے کہئے کہ یہ آٹا جو جمع ہوا ہے
لے قربان کرنا اس میں قیمت کے صدقہ کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ اس میں دونوں تقرب کا جمع ہونا ہے۔
ایک اراقت دم یعنی خون بہانا دوسرے صدقہ کرنا اور دونوں قربتوں کا جمع کرنا افضل ہے ۱۲۰

اپنے خرچ میں لائیے، اور اس کے عوض اور پکاٹے کبھی نہ مانیں گے، حالانکہ آٹے میں کوئی ذبح کا محل نہیں۔ اور ذبح میں بھی اگر اس جانور کے بدلے دوسرا جانور دیجئے ہرگز نہ لیں گے، حالانکہ اداۓ ذبح میں دونوں ایک سے۔ تو اس کا کافی نہ سمجھنا اسی خیال تعین و تخصیص کی بنا پر ہے نہ کہ معاذ اللہ اس توہم باطل پر خصوصاً جبکہ وہ بیچارے صراحتہ کہہ رہے ہیں کہ عاشائے ہم عبادت غیر نہیں چاہتے۔ صرف ایصالِ ثواب مقصود ہے۔

اور اگر انصاف کیجئے تو دربارہ عدم تبدیل ان کا وہ خیال بے اصل بھی نہیں اگرچہ انہوں نے اس میں تشدد زیادہ سمجھ لیا ہو جن چیزوں پر نیت قربت کر لی گئی شرعاً مکہر بھی بلا وجہ ان کا بدلنا پسند نہیں فرمائی۔ لا شیما اذا كان النزول الى الناقص كما ههنا وكل ذلك ظاهراً جليلاً۔

ولہذا اگر غنی قربانی کے لئے جانور خریدے اور اس معین کی نذر نہ ہو تو جانور متعین نہیں ہو جاتا اسے اختیار ہے کہ اس کے بدلے دوسرا جانور قربانی کرے پھر بھی بدلنا مکروہ ہے کہ جب اس پر قربت کی نیت کر لی تو بلا وجہ تبدیل نہ چاہئے۔ ہدایہ میں ہے۔ بالشراء للتضحیۃ لا یمتنع البیع۔ اسی میں ہے: ویکرہ ان یبدل مبہا غیرہا۔ اسی طرح تبیین الحقائق وغیرہ میں ہے۔

۱۔ بالجملہ مسلمانوں پر بدگمانی حرام اور حتی الامکان اس کے قول و فعل کو وجہ صحیح پر حمل واجب اور یہاں ارادۂ قلب پر بے تصریح قائل حکم لگانے کی اصلاً راہ نہیں اور حکم بھی کیسا کفر و شرک کا۔ جس میں اعلیٰ درجہ کی احتیاط فرض یہاں تک کہ ضعیف سے ضعیف احتمال بچاؤ کا نکلتا ہے خاص کر جب ناقص کی طرف نزول ہو جیسا کہ یہاں ہے (یعنی محض صرف گوشت اراقہ دم سے ناقص ہے) اور یہ سبب خوب واضح ہے۔ ۱۲۔ قربانی کے لئے کسی جانور کا خریدنا اس کی بیع سے مانع نہیں۔ ۱۲۔ اور مکروہ ہے کہ اس جانور کی جگہ دوسرا جانور ذبح کیا جائے۔ ۱۲۔

بہ سبب بہ نیت

ہو تو اسی پر اعتماد لازم۔ کماحقق کل ذلك الائمة المحققون في تصانيفهم الجلیلة۔
 اگر بالفرض بعض کو دن احمقوں پر ثبوت شرعی ثابت بھی ہو کہ ان کا مقصود معاذ اللہ عبادتِ
 غیر ہے تو حکم کفر صرف انہیں پر صمیم ہو گا ان کے سبب حکم عام لگا دینا اور باقی لوگوں کی بھی یہی
 نیت سمجھ لینا محض باطل ہے۔ قال اللہ تعالیٰ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی۔ پس حق یہ ہے کہ
 نہ مطلقاً اس نام پکارنے پر حکم شرک صحیح، نہ اس کی وجہ سے جانور کو مردار مان لینا درست، بلکہ
 حکم ترک کے لئے قائل کی نیت پوچھیں گے۔ اگر اقرار کرے کہ اس کی مراد عبادتِ غیر ہے تو بیشک
 مشرکین کہیں گے ورنہ ہرگز نہیں اور حکم حرمت میں صرف قول و فعل و نیت ذابح خاص وقت ذبح
 پر مدار رکھیں گے۔ اگر مالک خواہ غیر مالک کسی کلمہ گو نے معاذ اللہ اس نیتِ شرک کے ساتھ ذبح کیا
 تو بیشک حرام کہ وہ اس نیت سے مرتد ہو گیا اور مرتد کا ذبیحہ نہیں۔ اور اگر اللہ عزوجل کے لئے
 جان دی اور قصداً تکبیر ترک نہ کی تو بے شک حلال اگرچہ اس پر باعث ایصالِ ثواب یا اکرامِ اولیا
 یا نفع دنیا وغیرہ مقاصد ہوں اگرچہ مالک غیر ذابح کی نیت معاذ اللہ وہی عبادتِ غیر ہو اگرچہ
 پیش از ذبح یا غیر ذابح نے وقت ذبح کسی کا نام پکارا ہو اور مالک سے وہ نیت ناپاک ثابت ہونا
 بھی ذابح پر کچھ مؤثر نہیں جب تک خود اس سے بھی اسی نیت پر جان دینا ثابت نہ ہو کہ جب اس
 سے وہ نیت ثابت نہیں اور مسلمان اپنے رب عزوجل کا نام لے کر ذبح کر رہا ہے تو اس پر بدگمانی حرام
 و ناروا ہے۔ اوہام تراشیدہ پر مسلمان کو معاذ اللہ مرتکب کفر سمجھنا حلال خدا کو حرام کہہ دینا۔ نام الہی
 عزوجل جو وقت تکبیر لیا گیا باطل و بے اثر ٹھہرانا ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:-
 وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اَنْتُمْ عَلَيْهِ۔

”تمہیں کیا ہوا کہ نہ کھاؤ اس جانور سے جس کے ذبح میں اللہ کا نام یاد کیا گیا۔“

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں:

انما كلفنا بالظاهر لا بالباطن فاذا ذبحه على اسم الله وجب ان

سله پڑے: الانعام، ترجمہ۔ اور کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ (کنز الایمان)

یحمل ولا سبیل لنا الی الباطن۔

(یعنی ہمیں شرع مطہر نے ظاہر پر عمل کا حکم فرمایا ہے باطن کی تکلیف نہ دی۔ جب اس نے اللہ عز وجل کا نام پاک لے کر ذبح کیا جانور حلال ہو جانا واجب ہوا کہ دل کا ارادہ جان لینے کی طرف ہمیں کوئی راہ نہیں)

یہ چند نفیس و جلیل فائدے حفظ کے قابل ہیں کہ بہت ابنا و زمان ان میں سخت خطا کرتے ہیں۔ وباللہ العصمة والتوفیق وبہ الوصول الی التحقيق واللہ سبحانہ اعلم وعلمہ
جل مجد لا اتم واحکم۔

محمدی، سنی، حنفی قادیان
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان
۱۳۰۱ھ

کعبہ المذنب احمد رضا البریلوی
عفی عنہ بمحمد المصطفیٰ النبی الامی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فتویٰ

علامۃ الہند

مولانا معین الدین اجمیری

(فتیہ سن سڑک)

(پہلی بار زیور طبع سے آراستہ کیا گیا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ . وَعَلَى
آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

الجواب هو الموفق للصواب

جبکہ ذبح کے وقت نامِ خدا ذکر کر دیا تو ذبیحہ حلال ہے خواہ اس کی نیت کچھ بھی ہو ذبیحہ کی حلت و حرمت کا مدار نیت اور نذر پر نہیں بلکہ "رَفْعُ الصَّوْتِ بِذِكْرِ اللَّهِ" (بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے پر ہے) باستثناء ایک خاص صورت کے جس کا ذکر آئے گا اگر ذبح کے وقت یہ ہو گیا ہے تو حلال ہے ورنہ حرام۔

اہلال کے معنی تمام تفاسیر میں یہی لکھے ہیں رَفْعُ الصَّوْتِ بِذِكْرِ اللَّهِ (بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا) لغت کی تمام کتابیں اس کی تائید میں ہیں۔ خود مخرجین ذبیحہ حلال کو بھی اس کا اعتراف ہے، پھر خواہ مخواہ نیت و نذر کی بحث کو دخل دے کر محض اپنے قیاس و رائے سے اس ذبیحہ کو حرام قرار دینا جس پر ذبح کے وقت نامِ خدا ذکر کر دیا گیا ہے سراسر ناانصافی و کج بحثی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے ذبح کے وقت "قول" کا اعتبار کیا ہے یا ایسے "فعل" کا جو عام طور پر مشرکین کرتے تھے۔ نیت و نذر ان کے نزدیک ذبیحہ کی حلت و حرمت کے بارے میں کوئی اثر نہیں رکھتی۔

شامی و عالمگیری میں ہے۔

وَلَوْ سَمِعَ مِنْهُ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَكُنْتَهُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

نے ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے لیا ہے، ایسا ہی تاتار خانیہ میں جامع الفتاویٰ سے منقول ہے۔

دیکھئے! آتش پرست اور کافر کی بکری خاص آتشکدہ اور بتوں کے لئے ذبح کی جا رہی ہے یا وصف اس کے فقہاء کرام اس کی حلت کا فتویٰ محض اس بناء پر صادر فرما رہے ہیں کہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کر دیا گیا۔ یہاں مسلمان محض اللہ کا رہے۔ اصل نیت و نذر کافروں کی ہے جن کو وہ اپنی جانب سے تبدیل بھی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ بکری کسی کی اور نیت و نذر دوسرے کی، جب ایسا ذبیحہ جس میں نیت محض مشرکانہ اور غیر اللہ کی نذر کے ساتھ بتوں کا تقرب بھی ہے، محض اللہ کا نام عند الذبح لینے سے فقہاء کرام کے نزدیک حلال ہے تو اس سے بداہتہ معلوم ہوا کہ وہ حلت ذبیحہ کے بارے میں عند الذبح ذکر اللہ کو کافی سمجھتے ہیں اور نیت و نذر کو اس باب میں کوئی دخل نہیں دیتے وہ صرف منطوقِ قرآن کریم کے پابند ہیں اور اس سے محض وہی ذبیحہ حرام ہے جس میں غیر اللہ کا ذکر بلند آہنگی کے ساتھ لیا گیا ہو، نیت و نذر کو جب قرآن نے دخل نہیں دیا تو فقہاء کرام اپنی جانب سے محض قیاس اور رائے کی بناء پر نیت و نذر کا اضافہ کر کے ایک حلال ذبیحہ کو کیونکر حرام کر سکتے ہیں؟ وہ منطوقِ قرآن سے سرِ مُو تجاوز نہیں کرنا چاہتے۔

اسی وجہ سے نیت و نذر اور تقرب غیر اللہ کی صورتوں کو لکھ کر جن میں عند الذبح اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا ہے۔ قرآن کریم کے اطلاق کو انہوں نے ذہن نشین کیا ہے۔

یہ مسئلہ کہ نیت و ارادہ کو حلت و حرمت ذبیحہ میں دخل نہیں عام علماء کرام کے نزدیک اس قدر طے شدہ ہے کہ اس پر امام رازی، تفسیر کبیر میں ایک اعتراض وارد کر کے اس کا جواب اس طرح دیتے ہیں:

الثَّالِثُ (أَيُّ الْإِعْتِرَاضِ الثَّالِثُ) أَنَّ النَّصْرَ إِنِّي إِذَا سَمَّيْتُ
 اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا يُرِيدُ بِهِ الْمَسِيحَ فَإِذَا كَانَتْ إِرَادَتُهُ
 بِذَلِكَ لَمْ تُمْنَعْ حِلَّ ذَبِيحَتِهِ مَعَ أَنَّهُ يُهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ
 فَكَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حُكْمُهُ إِذَا أَظْهَرَ مَا يُضْمِرُهُ
 عِنْدَ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِرَادَتِهِ الْمَسِيحَ وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّا إِنَّمَا
 كَلَفْنَا بِالظَّاهِرِ لَا بِالْبَاطِنِ فَإِذَا ذَبَحَهُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ وَجِبَ
 أَنْ يَحِلَّ وَلَا سَبِيلَ لَنَا إِلَى الْبَاطِنِ - (تفسير كبير جلد ۲)

(ترجمہ) تیسرا اعتراض یہ ہے کہ جب نصرانی اللہ تعالیٰ کا نام لیکر مسیح
 علیہ السلام کا ارادہ کرے اور نیت اور ارادہ ذبیحہ کے حلال ہونے میں
 محفل نہیں باوصف اس کے کہ وہ غیر اللہ کا ارادہ کر رہا ہے تو چاہیے کہ
 اس کا حکم بھی یہی ہو، جبکہ دل کی بات ظاہر کر دے (اور صراحتہ مسیح
 علیہ السلام کا نام لے لے) اس کا جواب یہ ہے کہ ہم ظاہر کے ساتھ مکلف
 ہیں نہ کہ باطن کے ساتھ۔ پس جبکہ وہ ذبح کے وقت اللہ کا نام لے رہا ہے
 تو واجب ہے کہ ذبیحہ حلال ہو۔ اور باطن پر اطلاع ہمارا کام نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ ذبیحہ کی حلت و حرمت کا مدار ظاہر پر ہے نہ کہ باطن پر۔ بعض
 اکابر تابعین (۱) عطاء بن ابی رباح (۲) مکحول شامی (۳) حسن بصری (۴) عامر شعبی
 (۵) افضل التابعین سعید بن المسیب، تو ظاہر کو بھی باطن کی طرح نظر انداز کرتے ہیں۔ ان
 کے نزدیک صرف وہ ذبائح حرام ہیں جو بتوں پر چڑھائے جائیں اور ان کے سامنے ذبح
 کئے جائیں وہ کہتے ہیں ”ما اهل به لغير الله“ سے ”ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ“ بتوں کے
 سامنے ذبح کرنا مراد ہے۔ پس جو ذبائح بتوں کے سامنے ذبح کئے جائیں گے صرف وہی حرام

لے التفسير الكبير. سورة البقرة (المطبعة البهية المصرية مصر) جلد ۵ ص ۲۳۔

ہوں گے۔ باقی ہر ایک قسم کے ذبائح ان کے نزدیک حلال ہیں، یہاں تک کہ اگر ذبح کے وقت کوئی نصرانی مسیح علیہ السلام کا نام بھی ذکر کر دے (حضرت مسیح کی نیت تو بجائے خود رہی) تو وہ ذبیحہ حلال ہے۔

تفسیر کبیر میں ہے :

”مِنَ النَّاسِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْغُرَّادَ بِذَلِكَ ذَبَائِحُ عَبْدَ الْأَوْتَانِ الَّذِينَ كَانُوا يَذْبَحُونَ لِأَوْثَانِهِمْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ وَأَجَازُوا ذَبِيحَةَ النَّصْرَانِيِّ إِذَا سَمِعُوا عَلَيْهَا بِاسْمِ الْمَسِيحِ وَهُوَ مَذْهَبُ عَطَاءٍ وَمَكْحُولٍ وَالْحَسَنِ وَالشَّعْبِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ۝“

(ترجمہ) بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ما اہل بد لغیر اللہ سے وہ ذبائح مراد ہیں جو مشرکین بتوں پر چڑھاتے تھے جیسے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ یعنی وہ جانور حرام ہیں جو بتوں پر چڑھائے گئے ہوں۔ ان حضرات نے اپنے اسی خیال کی بناء پر نصرانی کے اس ذبیحہ تک کو حلال قرار دیا ہے جس پر مسیح کا نام ذکر کیا جائے، یہ مذہب عطاء بن ابی رباح، مکحول، حسن بصری، شعبی، سعید بن المسیب کا ہے۔

یہ حضرات ما اہل بد لغیر اللہ کو بھی حلال کہتے ہیں جس طرح اس کے برعکس عہد حاضر کے بعض علماء (جن میں یہ حضرات مفتیین بھی شامل ہیں) ما اہل بد لغیر اللہ سے متجاوز ہیں اور منطوق قرآنی سے انحراف کرنے والے ہیں۔ ان کے مقابلہ میں مذہب اعتدال ہے اور یہی مذہب جمہور علماء کرام، ائمہ عظام امام مالک، امام شافعی، امام اعظم اور ان کے اصحاب کا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب عند الذبح مسیح علیہ السلام کا

۱۔ التفسیر الکبیر، سورۃ البقرۃ (المطبعة البہیۃ المصریۃ مصر) جلد ۵ ص ۲۳۔

نام ذکر کیا جائے تو ”مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ“ کا مصداق ہوگا لہذا وہ یقیناً حرام ہے اور عند الذبح اللہ کا نام ذکر کرنے کے بعد ذبیحہ حلال ہے کیونکہ ”مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ“ کے افراد میں سے نہیں ہے۔ اور جب اس کے افراد میں سے نہ ہو تو اس کے حلال ہونے میں کیا شبہ ہے؟ اب خواہ نیت کچھ ہی ہو۔

قرآن کریم سے جس قدر سمجھا جاتا ہے، اس پر سختی کے ساتھ یہ حضرات پابند ہیں نہ پہلے گروہ کی طرح حرام کو حلال کہتے ہیں نہ دوسرے طائفہ کی طرح حلال کو حرام قرار دیتے ہیں۔ قرآن کریم نے ”مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ“ کو حرام قرار دیا ہے یہ حضرات بھی اس کو حرام سمجھتے ہیں۔ اس ارشاد کو حق تعالیٰ کے دوسرے ارشاد ”مَا ذَبَحْ عَلَى النَّصَبِ“ پر حمل کر کے اس کی حلت کا فتویٰ نہیں دیتے جیسا کہ پہلے گروہ نے کیا ہے۔ اور جب کہ قرآن سے (بتوں کے سامنے ذبائح کے سوا) صرف ”مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ“ کی حرمت ثابت ہے تو وہ اس سے تجاوز کر کے ”مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ“ کو اندرونی نیت و نذر غیر اللہ و نذر دل کے باعث حرام کی فہرست میں داخل نہیں کرتے جیسا کہ دوسرے طائفہ نے کیا ہے۔

تفسیر کبیر میں تحت آیت مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ ہے :-

وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ لَا يَحِلُّ ذَلِكَ وَالْحُجَّةُ فِيهِ أَنَّهُمْ إِذَا ذَبَحُوا عَلَى اسْمِ الْمَسِيحِ فَقَدْ أَهْلَوْا بِهِ لَعْنِ اللَّهِ فَوَجَبَ أَنْ يَحْرُمَ لَهُ

(ترجمہ) ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ) اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب کہتے ہیں کہ ذبیحہ مفروضہ (یعنی نصرانی عند الذبح مسیح کا نام ذکر کرے) حلال نہیں ہے۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب انہوں نے ذبح کے وقت مسیح کا نام ذکر کر دیا تو

۱۔ التفسیر الکبیر، الملبعة البہیة المصریة مصر، جلد ۵ ص ۲۳

انہوں نے غیر اللہ کا اہلال (یعنی بلند آہنگی کے ساتھ غیر اللہ کا ذکر) کر دیا۔ اس لئے ضروری ہے کہ یہ ذبیحہ حرام ہو جائے۔ ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ جمہور علماء کرام و فقہاء عظام کے نزدیک ذبیحہ کی حلت و حرمت کا مدار ذکر و عدم ذکر پر ہے نہ کہ کسی دوسری شے پر خواہ وہ نذر ہو یا نامزدگی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے جو منقول ہے اس نے اس مسئلہ کو نہایت واضح کر دیا ہے۔

تفسیر کبیر میں ہے :-

رَوَى عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُهْلَتُونَ لِغَيْرِ اللَّهِ فَلَا تَأْكُلُوا وَإِذَا لَمْ تَسْمَعُوهُمْ فَكُلُوا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحَلَّ ذَبَائِحَهُمْ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا يَقُولُونَ ۝

(ترجمہ) حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب یہود و نصاریٰ سے ذبح کرتے وقت یہ سن لو کہ وہ غیر اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو ایسے ذبیحہ کو نہ کھاؤ اور جبکہ نہ سنا تو کھاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذبائح کو حلال قرار دیا ہے اور جو وہ کہتے ہیں اس کو حق تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ اہلال کے لغوی اور اصلی معنی "رَفْعُ الصَّوْتِ" کے ہیں اور اس کے جمیع استعمالات میں یہ ایک قدر مشترک ہے کسی امر باطن و مخفی پر اہلال کا اطلاق نہیں ہوتا حتیٰ کہ امام بخاری نے اپنی صحیح کی جلد اول کتاب الحج میں ارشاد فرمایا ہے :-
الْهَلَالُ كُلُّهُ مِنَ الظُّهُورِ - وَاسْتَهْلَ الْمَطْرُ حَرَجٌ مِنْ

۱۰ فتاویٰ عربی - بیان گاؤں سید احمد کبیر (مطبع مجتبائی دہلی) جلد (۱) ص ۲۳

السَّحَابِ - وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ هُوَ مِنْ اسْتِفْلَالِ الصَّبِيِّ ۱۷

قاموس جلد ۴ میں ہے :

اسْتَفْلَلَ الصَّبِيَّ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْبُكَاءِ كَأَهْلٍ ۱۸

منہی الادب میں ہے :-

اهلال برآمدن ماہ نو و بآواز گریستن کودک و برداشتنِ تلبیہ جزاں آواز

را - وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - اے نودی علیہ

لَغَيْرِ اسْمِ اللَّهِ ۱۹

ان تصریحات میں اندرونی نیت و نامزدگی کی کہاں گنجائش ہے؟ اسی وجہ سے تمام تفاسیر قدیمہ میں جن پر کہ اعتماد ہے لفظ ”اهلال“ کی تشریح بالاتفاق ”رَفَعَ الصَّوْتِ بِذِكْرِ اللَّهِ“ کے ساتھ کی گئی ہے جس کا اعتراف حضرت شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ تک کو ہے لیکن باوصف اس کے وہ ”اهلال“ کی بجائے نیت و نامزدگی کو اصل قرار دیتے ہیں اور قرآن کریم میں بجائے نیت، لفظ ”اهلال“، وارد ہونے کے متعلق اپنے فتاویٰ میں ارشاد فرماتے ہیں :-

”وَأَمَّا مَا وَقَعَ فِي الْبَيْضَاوِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ التَّفَاسِيرِ أَنَّهُمْ قَالُوا وَمَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ أَيْ مَارَفَعَ الصَّوْتُ بِهِ عِنْدَ ذُبْحِهِ لِلصَّنَمِ فَمَبْنِيٌّ عَلَى مَا جَرَتْ عَادَةُ الْمُشْرِكِينَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ كَانُوا مُخْلِصِينَ فِي الْكُفْرِ وَكَانُوا إِذَا قَصَدُوا التَّقَرُّبَ بِذَبْحِ بَهِيمَةٍ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ ذَكَرُوا عَلَيْهَا عِنْدَ الذَّبْحِ اسْمَ

۱۷ بخاری شریف عربی (مجتبائی دہلی) جلد اول ص ۲۱۱

۱۸ القاموس المحیط - باب اللام - فصل الهاء (مطبوعہ معصطفی البابی مصر) جلد ۲ ص ۷۷

۱۹ منہی الادب - باب الهاء - فصل اللام (مطبوعہ اسلامیہ لاہور) جلد ۲ ص ۳۸۱

ذَلِكَ الْغَيْرِ بِخِلَافِ مُشْرِكِي الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّهُمْ يَخْلَطُونَ
بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ فَيَقْصِدُونَ التَّقَرُّبَ بِالذَّبْحِ
إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَيَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَقْتَ الذَّبْحِ
فَالْأَوَّلُ كُفْرٌ صَرِيحٌ وَالثَّانِي كُفْرٌ صُورَتُهُ صُورَةُ
الْإِسْلَامِ وَمَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ لَطَرِيْقَ لِلذَّبْحِ الْإِهْدَاءُ
سَوَاءٌ كَانَ لِلَّهِ أَوْ لِغَيْرِ اللَّهِ ۝

مطلب یہ کہ کلام حق تعالیٰ کا منشاء تو یہ ہے کہ وہ ذبیحہ بھی حرام ہے جس میں
غیر اللہ کی نیت یا نذر ہو لیکن ایسا عام لفظ کہ جو اس کو بھی شامل ہوتا اس وجہ سے نہ
لایا گیا کہ قدیم مشرکین کا طریق ذبح مخصوص و مخلصانہ تھا۔ ایسی صورت کوئی ہویدا
(ظاہر) نہیں ہوئی تھی کہ دل میں نیت غیر اللہ کی اور زبان پر ذکر اللہ کا۔ ورنہ پھر لفظ عام
ارشاد فرما دیا جاتا۔ حضرت شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہماری فہم سے بالاتر ہے کیونکہ خدا نے
علیم و بصیر کے نزدیک حاضر و غائب و ماضی و استقبال سب ایک ہے۔ وہ کسی زمانہ کے
مخصوص طریق پر اپنے کلام کو تنگ نہیں کر سکتا۔ اس نے جب قمار (جوئے) کو حرام کیا تو
لفظ عام ارشاد فرمایا کہ جس کے احاطہ میں اگلے پچھلے تمام عہدوں کی صورتیں آگئیں۔ اور
روز بروز نیت نئی قمار (جوئے) کی صورتیں ہویدا (ظاہر) ہو رہی ہیں وہ بھی اس کے
مفہوم عام میں شامل ہیں۔ اسی طرح قیامت تک جتنی صورتیں پیدا ہوں گی وہ بھی اس
مفہوم عام کے دائرہ سے نہیں نکلیں گی۔ قمار کی اگر کسی مخصوص صورت پر حکم حرمت
ثابت ہوتا تو وہی حرام ہوتا یا کم از کم دوسری جدید صورتوں میں شک واقع ہو جاتا۔
علاوہ ازیں ہم اس کے پابند ہیں کہ۔ النصوص تحمل علی ظواہرہا۔ اتباع
الفاظ النص کی چاہئے۔ نہ یہ کہ کسی (مخترع) کے منشاء کے تابع، نص کو کر دیا جائے

۱۔ فتاویٰ عزیز سی (مجتبائی دہلی) ج ۱ : ص ۳

یوں ہو تو پھر محدین وز نادقہ کے تصرفات کا باب کھل سکتا ہے کہ وہ ہر ایک نص میں ایک سبب یا منشاء قائم کر کے الفاظ نص میں عموم یا خصوص پیدا کرنے لگیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے لفظ ”اہلال“ کے لغوی معنی (کہ اسی کا اعتبار ہے) سے سرِ مو تجاوز نہیں کیا اور اس قسم کی رکیک (کمزور) تاویلات سے ان کا دامن پاک رہا اور اس لفظ کے ماتحت انہوں نے جزئیات قائم کئے۔

جناب مولوی اشرف علی صاحب مہتانوی نے اس کے متعلق نہایت عجیب تحقیق فرمائی ہے۔ چنانچہ اپنی تفسیر بیان القرآن میں فرماتے ہیں :-

”اکثر مفسرین نے ”اُھْلَلْ“ کی تفسیر ذبح علی اسم غیر اللہ کی ہے۔ معلوم ہوا کہ وہی جانور مُردا ہے جس کو بجائے بسم اللہ، غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا ہو۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اس تفسیر سے حصر لازم نہیں آتا بلکہ مطلق کہا جائے گا کہ حرام کا ایک فرد یہ بھی ہے۔ چونکہ جاہلیت میں اس کا زیادہ رواج تھا اس لئے یہ تفسیر کر دی گئی۔ غایتہ ما فی الباب یہ تفسیر مذکور دوسرے فرد سے ساکت رہے گی، سو اس میں کچھ ضرر نہیں جبکہ اور دلائل حرمت کے موجود ہیں جن میں ایک تو یہی آیت ہے کیونکہ اہلال لغتاً عام ہے مطلق نامزد کر دینے میں لے

آپ کے ارشاد کا یہ جملہ ”ایک تو یہی آیت ہے کیونکہ اہلال لغتاً عام ہے مطلق نامزد کر دینے میں“ خصوصیت کے ساتھ یاد رکھنے کے قابل ہے۔ تصریحات بالا سے ناظرین پر واضح ہو گیا ہو گا کہ لفظ اہلال کے معنی لغتاً ہرگز مطلق نامزد کر دینے کے نہیں ہیں۔ اور اگر یہ مسلم بھی ہو تو پھر دوسرا فرد بھی لغتاً آیت کے تحت میں آگیا اس سے سکوت کا کیا مطلب؟ جو حضرات کہ الفاظ نص سے تجاوز کر جاتے ہیں اُن کی قیاس آرمیاں بھی

لے تفسیر بیان القرآن، مجتبیٰ دہلی، جلد اول ص ۵۷

عجیب ہوتی ہیں۔

حضرت شاہ صاحب اندرونی نیت کی بناء پر ذبیحہ کو حرام ارشاد فرما کر (جو ہنوز ذبح بھی نہیں ہوئے اور اس وجہ سے اس کو ذبیحہ کہنا بھی مجاز ہے) اپنے فتاویٰ اور تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں :-

”ہر گاہ اس جُثت دروے سرایت کر دے دیگر بذر نام خدا حلال نمی شود، مانند سگ و خوک کہ اگر بنام خدا مذبح شود حلال نمی گردند“

اس تصریح سے حضرت شاہ صاحب کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی ایسے ذبیحہ کی حرمت پر (کہ جن میں نیت غیر اللہ کی ہو اور عند الذبح اللہ کا نام ذکر کر دیا جائے) یہ شبہ کرے کہ اللہ کے نام کے ذکر کر دینے کا بھی تو اثر ہونا چاہئے گو کہ نیت فاسد ہے۔ تو اس کو اس طرح رفع فرماتے ہیں کہ وہ مثل سگ و خوک (کتے اور خنزیر) کے ہو گیا۔ جس طرح انہیں نام خدا کا ذکر ان کی حلت کا موجب نہیں اسی طرح یہ ذبیحہ، قبل ذبح حرمت کی حیثیت سے خوک و سگ کے افراد میں شامل ہو گیا، گو کہ اس کی صورت بکری یا گائے کی ہے لیکن اس میں جو حرج ہے وہ ظاہر ہے کہ ایسا ذبیحہ اگر کسی کی میراث میں آ گیا اور اس کو نیت کا علم باوصف اشتہار نہ ہوا تو وہ ایسے خوک و سگ کو جس کی صورت بکری اور گائے کی ہے اللہ کا نام ذکر کر کے ذبح کر دے گا۔ اب اس قسم کے حرام ذبیحوں اور اکل حرام سے بچنا قیامت ہے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

”مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ“

اور اس سے بڑھ کر کیا حرج ہو گا؟ اور اگر وارث کی لاعلمی پر یہ حلال ہو سکتا ہے تو پھر اندرونی نیت و نذر کی لاعلمی پر وہ ذبائج بھی حلال ہونے چاہئیں جن کی حرمت کا فتویٰ ان حضرات نے دیا ہے اور نیت و نذر کو کالعدم قرار دینا چاہئے جیسا کہ فقہاء کرام

۱۔ تم پر دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔ ۴۸/۲۲

اور جمہور علماء نے کیا ہے۔

جناب مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے جب دیکھا کہ عام طور پر فقہاء نے

یہ ارشاد فرمایا ہے کہ :-

”إِنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْقَصْدِ عِنْدَ ابْتِدَاءِ الذَّبْحِ لَهْ جِيسَاكَ شَامِي
بِحَرَامَاتِهِ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ ذَكَرَ هُوَ. پھلی نیت (اگر اس کو داخل بھی ہے تو وہ) دوسری نیت سے
منسوخ ہو سکتی ہے تو حضرت شاہ صاحب جس کی تجویز میں یہ ترمیم کرتے ہیں :
”البتہ اگر اس طرح نامزد کرنے کے بعد اس سے توبہ کر لے پھر وہ حلال ہو
جاتا ہے“

مطلب یہ ہے کہ اگر توبہ کے بعد پھر اس سے منحرف ہو جائے تو وہ پھر حرام ہو
جائے گا، اور ایک حلال بکرا نیتوں کی گونا گوں تبدیل (تبدیلیوں) سے صد بار سگ
و خنزیر ہو کر بدستور پھر حلال بکرا بن سکتا ہے۔ دیکھئے! نص سے ادنیٰ تجاوز کرنے سے کیا کیا
بوجہ عجیب صورتیں پیدا ہو رہی ہیں؟ یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نص کی پابندی کرتے
ہوئے اندرونی نیت کا اعتبار نہیں کرتے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح نیت
قابل اعتبار نہیں اس کا قبل الذبح اشتہار بھی سودمند نہیں۔

البتہ اگر عند الذبح اس کا اظہار ہو جائے تو اس کا فقہاء کرام اعتبار کرتے ہیں
لیکن بغیر اعلان و اظہار وہ نیت کو کالعدم ٹھہراتے ہیں۔ اور قبل الذبح تو اعلان و اظہار
کا بھی اعتبار نہیں کرتے۔ دیکھئے یہ حکم کس قدر معقول و مؤید بالدرایت ہے کہ ذبح کے پیشتر
حلال جانور حلال ہی ہوتا ہے سگ و خنزیر نہیں بنتا نہ خیالات کی تبدیلی سے جو
بدلتا ہے۔ جو کچھ اس کی حلت و حرمت ہوگی وہ ذبح کے وقت ہوگی۔ پس وہ حلت و
حرمت کا مدار عند الذبح پر رکھتے ہیں نہ کہ امر باطن پر اور اس میں جو غیر محدود مصالح

ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے خلاف میں جس قدر مفاسد ہیں وہ بھی حدِ حصر و شمار سے خارج ہیں۔

فقہاء کرام کا یہ مسلک اس پر مبنی ہے کہ ”مدار الاحکام علی الظاہر“ (احکام کا دار و مدار ظاہر پر ہے) البتہ ظاہر میں وسعت دیتے ہیں خواہ وہ قول ہو یا فعل۔ اُن کے نزدیک ذبیحہ حرام کی کل دو صورتیں ہیں اور جن کی تصریح نصِ قرآنی میں آچکی ہے۔

اول : مَا أَهْلَ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ

ثانی : مَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ ”یعنی جو جانور بتوں کے نزدیک ذبح کیا جاوے“ پہلی صورت میں قول ہے اور دوسری میں فعل۔ یعنی ایسا فعل جو اپنی ہیئت کذائیہ سے غیر اللہ کی تعظیم کا منظر پیش کر رہا ہو۔ اس صورت میں فقہاء نیت تو کیا قول تک کا اعتبار نہیں کرتے کہ فعل کا درجہ قول سے بھی بڑھا ہوا ہے۔

بتوں کے سامنے جانور کا ذبح کرنا ایسا فعل ہے جس سے بتوں کی بغایت تعظیم سمجھی جاتی ہے اور یہی غایت تعظیم شرع میں عبادت قرار دی گئی ہے۔ پس جبکہ ضرائعِ بتوں کی عبادت کا منظر سامنے آگیا تو اب دل میں اللہ کے لئے عبادت کی نیت کرنا یا اس کی نذر کرنا حتیٰ کہ زبان تک سے اللہ کا نام لینا اس منظر شنیع کا کیا تدارک کر سکتا ہے؟ وحدہ لا شریک لہ کی انہوں نے اپنے فعل و کردار سے توہین کر دی۔ محض نیت و ذکر سے اس نقصان کا کیا جبر ہو سکتا ہے بلکہ ایسی حالت میں خدائے تعالیٰ کے عبادت کی نیت اور اس کا ذکر خدائے تعالیٰ کے ساتھ ایک مذاق ہے اور اس کا درجہ بت سے بھی پست کرنا ہے کہ فعل کا (جو ظاہر و محسوس ہے) تعلق بت کے ساتھ اور اندرونی نیت و محض زبانی جمع خرچ اللہ تعالیٰ کے ساتھ، یہ بات کسی طرح شایانِ شانِ معبودِ حقیقی نہیں ہے۔

ایسی حالت میں خدائے تعالیٰ کا نام ذکر کرنے کے بعد بھی ذبیحہ حرام قرار پائے گا، جس کے متعلق عقل بھی یہی فیصلہ کرتی ہے اور نص بھی صراحتاً پورے اطلاق کے ساتھ وارد ہو گئی ہے۔ ایسا منظر جہاں متحقق ہوگا فقہاء کرام حرمت ذبیحہ کا حکم صادر فرمادیں گے اور اُسی پورے اطلاق کے ساتھ کہ جس طرح نص میں ہے۔

مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ عام ہے اس سے کہ اس پر نام خدا ذکر کیا گیا ہو یا نہ ذکر کیا گیا ہو اس کا حکم نص قرآنی میں یہ ہے کہ ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ“ یعنی ایسا ذبیحہ حرام ہے۔

فقہاء کرام بھی نص کی اتباع کرتے ہوئے اسی کے قائل ہیں اور اس کی تصریح کرتے ہیں کہ ایسی حالت میں نام خدا بھی اگر ذکر کر دیا جائے تو ذبیحہ حرام ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ فعل سے ایسا منظر پیش نظر ہو جاوے جو ”مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ“ کا صحیح مصداق ہو۔ فقہاء کرام کے نزدیک صنم کا انحصار سنگ کی مخصوص صورتوں میں نہیں ہے بلکہ ہر ایک غیر اللہ جس کی تعظیم و پرستش اللہ تعالیٰ کی طرح کی جاوے وہ ان کے نزدیک صنم و نَصْب کا مصداق ہے خواہ وہ کوئی ہو۔ کوئی بادشاہ و امیر ہو یا کوئی قبر ہو۔ وہ کسی کا استثناء نہیں کرتے۔ بناءً علیہ وہ تصریح کرتے ہیں کہ وہ ذبائح حرام ہیں جو قبور کے سامنے ذبح کئے جاویں، نہ اس وجہ سے کہ یہاں کوئی اندرونی نیت فاسد ہے، یا فاسد نیت کا پہلے اشتہار ہوا، بلکہ اس وجہ سے حرام قرار دیتے ہیں کہ یہ فعل مشرکین

۱۔ جہاں ان کی عبادت مروج ہو یا جو قوم ان کی عبادت کرتی ہو اور اس میں معروف ہو۔ ۱۲

۲۔ بشرطیکہ وہاں علاقہ میں یا ذابجین میں قبروں کی عبادت مروج ہو ان صورتوں کے بغیر یہ فعل ظہر منظر پیش نہیں کرتا اور نہ ہی بدائتہ متحقق ہو سکتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ مرتد ہیں اور مرتد کا ذبیحہ حرام ہوگا۔ کیونکہ ذبح سے قبل تقرب لغیر اللہ کے پائے جانے سے ارتداد متحقق ہو جاتا ہے۔ ۱۳

(محمد عبدالقیوم قادری ہزاروی)

کے افعال کے ساتھ پوری مشابہت رکھتا ہے اور اس فعل سے بدائتہ تعظیم قبر سمجھی جاتی ہے ایسی حالت میں اگر ذابحین کی نیت نیک بھی ہو اور وہ خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہی ذبح کریں اور ساتھ اس کے اللہ تعالیٰ کا نام بھی ذکر کر دیں، تب بھی فقہاء کرام اس ذبیحہ کو حرام قرار دیں گے۔ ذبیحہ کی علت و حرمت میں اگر محض نیت کو دخل ہوتا تو وہ ایسے ذبیحہ کو حلال سمجھتے، حالانکہ تمام فقہی کتابیں ایسے ذبیحہ کی حرمت کا فیصلہ کر رہی ہیں جیسا کہ درمختار وغیرہ کی تصریحات ہیں کہ ایسا ذبیحہ عند الذبائح خدا لئے تعالیٰ کا نام ذکر کرنے پر بھی حرام ہی ہوگا۔ اندرونی نیت تو بجائے خود ہی، خود محررین ذبیحہ حلال بھی اس ذبیحہ کو حلال نہیں کہتے اگرچہ نیت، صالح اور نیک ہو اور خاص خدا لئے تعالیٰ کے لئے ذبح کیا گیا ہو۔

پس جبکہ نیت کا یہ حضرات بھی اعتبار نہیں کرتے اور محض قبر پر ذبح ہونے کو علت حرمت قرار دیتے ہیں تو ان کو کیا حق ہے؟ کہ محض اپنے عقل قیاس کی بناء پر نیت و نامزدگی کو دخل دے کر ذبیحہ حلال کو حرام گردانیں۔ اصل یہ ہے کہ بعض افعال، بغیر لحاظ نیت ایسے ہیں کہ ان کو شرع معطل نے علامت تکذیب و انکار قرار دیا ہے جب ان افعال کا صدور ہو جائے گا حکم انکار و تکذیب صادر کر دیا جائے گا۔ گو کہ دل میں حقیقت انکار و تکذیب بلکہ شرک سے آلودگی تک نہ ہو۔

شرح عقائد نسفی میں ہے :-

” فَلَوْ حَصَلَ هَذَا الْمَعْنَى (أَيِ التَّصَدِيقِ الْقَلْبِيِّ،
لِبَعْضِ الْكُفَّارِ كَانَ إِطْلَاقُ اسْمِ الْكَافِرِ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةٍ
أَنَّ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ أَمَارَاتِ التَّكْذِيبِ وَالْإِنْكَارِ كَمَا
لَوْ فَرَضْنَا أَنَّ أَحَدًا صَدَّقَ بِجَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْرَبَ بِهِ وَعَمِلَ بِهِ وَمَعَ
ذَلِكَ شَدَّ الزُّنَّارَ بِالْإِخْتِيَارِ أَوْ سَجَدَ لِلصَّنَمِ بِالْإِخْتِيَارِ
يَجْعَلُهُ كَافِرًا لِّمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَعَلَ ذَلِكَ عَلَامَةً التَّكْذِيبِ وَالْإِنْكَارِ ۱

(ترجمہ) اگر یہ ایمان " و قلبی تصدیق بعض کافروں کو حاصل ہو جائے
تو کافر کا اطلاق اس پر اس وجہ سے ہو گا کہ تکذیب و انکار کے
علامات اس میں پائے جاتے ہیں۔ مثلاً اگر ہم فرض کریں کہ کسی شخص نے
اُن تمام امور کی تصدیق کی جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں
اور اُن کی تصدیق و اقرار کیا اور ان پر عامل بھی ہوا اور با وصف اس
کے اپنے اختیار سے زُنَّار باندھا اور بت کو سجدہ کیا تو ہم اُس کو
کافر قرار دیں گے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان امور کو تکذیب
انکار کی علامت قرار دیا ہے۔

دیکھئے! تصدیق قلبی اور نیت خالصہ صالحہ و اقرار لسان کوئی چیز ان میں سے
اس کے مومن بنانے میں کار آمد نہ ہوئی جبکہ ایسا فعل وہ اختیار کئے ہوئے ہے کہ جو
انکار و تکذیب کی علامت ہے۔

اسی طرح عین قدوم امیر کے وقت جانوروں کا ذبح کرنا ایسا فعل ہے جو بدعت
اس کی غایت تعظیم کا منظر سامنے پیش کر دیتا ہے یہ ایسا ہے جیسے کسی رئیس کی آمد
پر سلامی کی توپ داغنا کہ اس قسم کے افعال سے رئیس کی تعظیم ہی سمجھی جائے گی
خواہ نیت کچھ ہی ہو اور تاویل کچھ ہی پیش کی جائے کہ توپ چلانے سے مقصد کھیت

۱ شرح العقائد النسفیة۔ (بحث الایمان) مطبع شوکت الاسلام، قندھار

سے گیدڑوں کا دفع کرنا تھا۔ اس قسم کی تاویلات جس طرح یہاں مفید و کارآمد نہیں ہیں۔ اسی طرح قدوم امیر کے وقت عند الذبح خدا کا نام لینا تک اُس ذبیحہ کو حلال نہیں کر سکتا جبکہ ایسا فعل نمودار ہو گیا جو غایت تعظیم امیر پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح منظر تعلیم کی طرف اشارہ کرنے کے لئے فقہائے کرام عام طور پر یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ :-

”لَوْ ذَبَحَ عِنْدَ قُدُومِ الْأَمِيرِ“ یہ کسی نے تحریر نہیں کیا
کہ ”لَوْ ذَبَحَ لِلْأَمِيرِ“

کیونکہ محض امیر کی خاطر جانور ذبح کرنا اور شے ہے اور اس کے عین استقبال کے وقت اس کے سامنے دھڑا دھڑا جانوروں کا ذبح ہونا وہ منظر پیش کر دیتا ہے جو مشرکین بتوں کے سامنے کیا کرتے تھے اس وجہ سے فقہاء نے اس صورت کو ”مَذْبُحٌ عَلَى النَّصَبِ“ کے افراد میں شمار کر کے علی الاطلاق حکم حرمت صادر فرمایا۔ یہاں سوال نیت کا نہیں ہے بلکہ یہاں بد نظر فعل ہے۔

محرّمین ذبیحہ حلال کو یہ محسوس فعل نظر نہ آیا اور اس لئے انہوں نے حلت و حرمت ذبیحہ کے بارے میں نیت و نامزدگی اختراع فرمائی اور اس بناء پر غیر اللہ کے ساتھ نامزد جانور کو حرام ارشاد فرما گئے، جس پر عند الذبح اللہ کا نام ذکر کیا گیا ہے۔ اور فرمانے لگے کہ یہاں ذکر اللہ بھی مفید نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں یہاں آپ کی نیت صالح بھی مفید نہیں۔

صورت مسئلہ میں آپ کے زعم کے مطابق حلت ذبیحہ میں نیت مؤثر تھی لیکن یہاں نیت بھی مؤثر نہیں ہے ورنہ صاف ارشاد فرما دیجئے کہ ذبح علی القبور و ذبح عند قدوم الامیر کے وقت اگر نیت خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو تو وہ ذبیحہ حلال ہے۔ اور اگر ایسا ارشاد فرمانے میں اس وجہ سے تاثر کریں کہ یہاں فعل نے

نیت و ذکر سب کو کالعدم کر دیا ہے تو اس صورت نے آپ کے اس کلمہ کو بھی درہم برہم کر دیا کہ :-

”مدارِ حِلِّ و حرمتِ ذبیحہ بر قصد و نیتِ ذابح است“
(ذبیحہ کے حلال اور حرام ہونے کا دار و مدار، ذبح کرنے والے کی نیت پر ہے)

باوصف اس کے یہ آپ حضرات کی معصومیت ہے کہ درمختار، ملفوظات حضرت مجدد الف ثانی وغیرہ سے ایسی تصریحات قلمبند فرما گئے جو بجائے آپ کے، اربابِ حق کو مفید ہو گئیں۔ جو کہتے ہیں کہ بعض صورتوں میں مدارِ قول پر ہے اور بعض میں مدارِ فعل پر ہے اور اس وجہ سے ذبیحہ مسئلہ حلال ہے ۷

یہ عذرِ امتحانِ جذبِ دل کیسا نکل آیا

میں الزام اُن کو دیتا تھا قصور اپنا نکل آیا

اس کے علاوہ اس صورت مفروضہ پر غور کیجئے کہ ایک شخص نے خالصاً اللہ تعالیٰ ایک جانور ذبح کرنے کا ارادہ کیا اور عند الذبح سہواً غیر اللہ کا نام بلند آہنگی کے ساتھ نکل گیا۔ فرمائیے یہ حلال ہے یا حرام؟ اگر حرام ہے تو نیت کالعدم ہو گئی جو محرمین ذبیحہ حلال کے نزدیک مدارِ حلت و حرمت تھی۔ دوسرے یہ کہ اہلال بمعنی نیت و نامزدگی نہ رہا بلکہ بمعنی رفع الصوت رہ گیا جس کے فقہاء کرام اور اربابِ حق قائل تھے۔ اور اگر اس کو حلال ارشاد فرماتے ہو (دراں حالیکہ آپ حضرات کے سوا تمام امت محمدیہ کا اتفاق ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ یہ مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ کا مصداق ہے) تو پھر جس طرح ذبیحہ مسئلہ کو (جو حلال ہے) آپ نے حرام قرار دیا ہے اسی طرح اس ذبیحہ کو جو مصداق آیت کریمہ حرام ہے حلال قرار دے لیجئے۔ تاکہ یہ حلت آپ کی حرمت کا کفارہ ہو جائے۔ اور اگر آپ یہ ارشاد فرماویں کہ نیت صرف حرام کر سکتی

ہے۔ حلت میں اس کو دخل نہیں۔ تو پھر آپ کی یہ اصل غلط ہو جائے گی کہ ”مدارج حلت و حرمت ذبیحہ بر قصد و نیت ذابح است“ اس قسم کی دشواریاں اُن کو پیش آتی ہیں جو جادہ حق سے منحرف ہو جاتے ہیں۔

فقہاء کرام اور ان کے متبعین ارباب حق کو کوئی مشکل درپیش نہیں۔ ان کے نزدیک ہر دو آیت کریمہ ”وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ“ ”وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ“ دونوں عام مطلق ہیں۔ ان ہر دو آیت کے ماتحت انہوں نے مدار قول و فعل پر رکھا ہے جب نیت کا آیت میں ذکر نہیں ہے تو وہ اس کا کیوں لحاظ کرتے؟ اور جب لحاظ نہیں ہے تو نیت کی مطابقت و عدم مطابقت کا سوال ہی درمیان سے اٹھ جاتا ہے۔ اب صرف واقعہ کی صورت حال باقی رہ جاتی ہے اور اس میں کوئی دشواری نہیں۔ اس قول و فعل کی تقسیم پر (کہ جو ہر دو آیت کی بناء پر ہے) تمام خلفشار دور ہو جاتا ہے اور فقہاء کرام کی عبارات میں تناقض باقی نہیں رہتا۔

اسی طرح ایک دوسرا تناقض بھی اٹھ جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے نذر غیر اللہ کو حرام قرار دیا ہے ایسا کرنے والے کو ملعون تک لکھا ہے۔ ایسے فعل کو وہ شرک بھی لکھتے ہیں۔ باوصف اس کے اس ذبیحہ کو حلال کہتے ہیں جس میں اللہ کا ذکر ہو اور لفظ اللہ سے مراد مسیح ہو۔ ان کے نزدیک وہ ذبیحہ بھی حلال ہے جس میں مسلمان اللہ کا نام لیے والا محض آلہ کار ہو اور نیت و نذر کا فرک۔ جس کی تصریحات گزر چکی ہیں۔ یہ کیا تناقض و خلط مبحث ہے؟ لیکن اس میں نہ درحقیقت خلط مبحث ہے نہ تناقض۔ البتہ محرمین ذبیحہ حلال نے ضرور خلط مبحث کیا ہے اور تناقض ان کے فہم کی بناء پر ہے نہ کہ واقع میں۔

فقہاء کرام فقہاء ہیں وہ فعل اور عین میں فرق کرتے ہیں۔ ذبیحہ اور ذبیحہ کو ایک نہیں سمجھتے۔ ذبیحہ ذابح کا فعل ہے۔ ذبیحہ ذابح کا فعل نہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک

عین قائم بالذات ہے۔ ان کے نزدیک ذبیحہ کی حلت و حرمت اور چیز ہے اور خود ذابح کا فعل غیر اللہ یا اللہ کے لئے ذبح یا نذر اللہ یا بغیر اللہ دوسری شے ہے۔ جب ذابح کے فعل سے بحث کریں گے تو اسی کے متعلق احکام ذکر کریں گے اور ذبیحہ کی حلت و حرمت یا اس کے اکل (کھانے) کی حلت و حرمت کو نظر انداز کر دیں گے، اسی طرح جب حلت و حرمت ذبیحہ پر قلم اٹھائیں گے تو ان کے پیش نظر صرف ذبیحہ ہوگا۔ فعل ذابح قلم انداز کر دیں گے۔ اس مقام پر عام طور سے الفاظ ”یُؤکَلُّ“ اور ”لَا یُؤکَلُّ“ ذکر کرتے ہیں تاکہ یہ ذہن نشین ہو جائے کہ یہاں مقصد صرف اکل ذبیحہ و عدم اکل ذبیحہ ہے۔ فعل ذابح سے بحث نہیں کہ وہ حلال ہے یا حرام۔ اس کو علیحدہ مستقل طور پر ذکر کریں گے۔ یا ایک کو قصدی طور پر اور دوسرے کو ضمنی طریق سے ادا کریں گے لیکن دونوں کے احکام میں خلط و محبت نہیں کریں گے اور نہ ایک کا حکم دوسرے کو دیں گے۔

ان کی یہ عادت تمام مسائل میں ہے۔ ایک مسئلہ فقہیہ سے یہ بات ذہن نشین ہو سکتی ہے مثلاً کسی نے کسی دوسرے شخص کی کوئی قیمتی شے غصب کر لی اور بجائے اس شے کے واپس کرنے کے اس کی قیمت ادا کر دی تو فقہاء کرام یہ حکم صادر کرتے ہیں کہ غاصب قیمت ادا کرنے کے بعد شے کا مالک ہو جائے گا۔ ان کے اس فیصلہ میں نکتہ یہ ہے کہ ایک شخص دونوں چیزوں ”شے اور قیمت“ شے کا مالک نہیں ہو سکتا جب مغضوب منہ نے شے کی قیمت لے لی تو بالضرورة شے اس کی ملک سے نکل کر غاصب کی ملک میں آ جانا چاہئے۔ ورنہ پھر مغضوب منہ عوض و معوض عنہ دونوں کا مالک ہو جائے گا۔ اس صورت میں عوض، عوض رہے گا نہ قیمت، قیمت قرار پائے گی۔

ان کے اس فیصلہ سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ وہ غصب کو جائز مانتے ہیں۔ ان کے

نزدیک غصب بالکل ناجائز و حرام ہے لیکن جب کہ کسی نے یہ ناجائز فعل اختیار کر لیا اور قیمت دیدی اور مخصوب منہ نے قیمت وصول کر لی تو اس کا حکم بیان کرنا ضروری ہے۔ غصب کے ناجائز ہونے سے غاصب کا تملک ناجائز نہیں ہو سکتا۔ غصب کی سزا کا وہ ضرور مستحق ہے لیکن شے کا وہ مالک ہو گیا جبکہ سابق مالک نے اس کی قیمت لے لی۔ نکاح فاسد، فاسد و حرام ہے لیکن اولاد کا نسب صحیح و ثابت مانا جائے گا۔ نماز، دارِ مخصوبہ میں اگر پورے ارکان کا لحاظ کر کے ادا کی گئی ہے تو وہ صحیح و درست ہے، اس کی قضا واجب نہیں لیکن ملک غیر کو اتنے وقت تک بغیر اس کی اجازت کے اپنے تصرف میں رکھنا سراسر ناجائز ہے۔

پس اس میں کوئی استبعاد نہیں کہ نذر غیر اللہ ناجائز حرام بلکہ شرک ہو لیکن ذبیحہ حلال ہو۔ اسی طرح ذابح کا فرو مشرک ہو لیکن ذبیحہ حلال طیب۔ ذبیحہ اہل کتاب کو عام فقہاء حلال کہتے ہیں اور اس سے شاید محرمین ذبیحہ حلال کو بھی انکار نہ ہو گا حالانکہ ذابح کافر ہے۔ پس ذابح کے کفر اور مشرکانہ نیت کا اثر خود اس کی ذات پر ہو گا نہ کہ ذبیحہ پر۔ یہ حضرات یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ فعل ذابح جبکہ ناجائز حرام ہے تو ذبیحہ کو بھی ناجائز و حرام ہونا چاہئے۔ اسی وجہ سے ذبیحہ کی حرمت کے سلسلہ میں نذر غیر اللہ اور تقرب لغیر اللہ کی حرمت کی تصریحات بے دلیل بے تکیان نقل کرتے گئے ہیں۔ حالانکہ ان افعال کو ارباب حق بھی ناجائز و حرام بلکہ شرک کہتے ہیں۔ یہ درحقیقت ان حضرات کی سادہ لوحی و فقدانِ تمیز ہے ورنہ ایسا کون ہے جو تقرب لغیر اللہ کو جائز قرار دیتا ہو۔ لطف یہ کہ سوال ذبیحہ کی حلت و حرمت کے متعلق تھا اور یہ ذابح کے افعال کے متعلق جواب دے رہے ہیں۔ رسمِ افتاء سے بھی یہ حضرات ناواقف ہیں۔ ان کے نزدیک صحتِ افعال اور ان کی مقبولیت میں بھی فرق نہیں۔ ریاکاری کی نماز مقبول نہیں اس کو فقہاء و صوفیہ نے شرکِ خفی سے تعبیر کیا ہے باوصف اس کے اگر

ارکان پورے طور پر ادا کئے گئے ہیں تو نماز صحیح ہے اس کا اعادہ واجب نہیں۔ فقہاء، صحت نماز کا حکم دیں گے اور اس کو واجب الاعادہ نہ کہیں گے۔ رہی اُس کی نماز کی قبولیت وہ امر آخر ہے اس سے جب سوال ہوگا تو اس کا بھی یہی جواب ہوگا کہ ایسی نماز مقبول نہیں۔

پس فعل ذبیح کا مقبول ہونا، یا مردود ہونا اور چیز ہے اور ذبیحہ کا قابل اکل ہونا یا نہ ہونا شئی دیگر ہے۔ اسی طرح نیت کا اثر فعل ذبیح پر ہوگا نہ کہ ذبیحہ پر۔ نیت اگر موثر بھی ہوتی ہے تو افعال میں نہ کہ اعیان میں کہ زندہ بکری کو سنگ و خاک بنادے۔ قبیح نیت سے افعال میں ضرور قبیح پیدا ہو جائے گا نہ یہ کہ حیوانات کے "جون" بدلنے میں اس کو دخل ہوگا۔

نیت کی اس تاثیر کو ارباب حق مانتے ہیں لیکن ذبیح میں نہ کہ ذبیحہ میں کہ یہ خلاف نص قرآنی ہے۔ محرّمین ذبیحہ حلال کے طور پر تو صرف خالص مسلم کا ذبیحہ حلال ہے جو ظاہراً اور باطناً مسلم ہو اور ذبیح کے وقت نہیں بلکہ خریداری کے وقت اس کی نیت خالص لوجہہ الکریم ہو اور ذبیح بالکل جائز ہو۔ گویا ذبیح، ذبیحہ و ذبیحہ حُسن و قبح و حِلّت و حرمت میں متلازم ہیں اس طور پر کہ ذبیح اہل کتاب و منافقین سب ناجائز ہوں گے۔ حالانکہ منافقین کے ذبیح مہمداقدس میں عام طور پر کھائے جاتے تھے اور اہل کتاب کے ذبیح کی حِلّت کا انکار محرّمین ذبیحہ حلال کو بھی نہ ہوگا۔ اور جب یہاں تک تنزل اختیار کیا جاسکتا ہے تو محض ان عبارات کے لانے

سے کیا فائدہ؟ جس میں تقرب لغیر اللہ کو شرک اور ایسے تقرب کرنے والے کو مرتد اور کافر قرار دیا گیا ہے۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ بیشک وہ کافر ہے مرتد ہے۔ لیکن اس

سے اگر ذبیح کرنے والا مرتد ہو تو اللہ کے نام سے ذبیح کرے تب بھی ذبیحہ حرام ہوگا۔ کیونکہ وہ

اس کا اہل نہیں رہا۔ ۱۲ محمد عبدالقیوم قادری ہزاروی

سے ذبیحہ کے اکل و عدم اکل کا کوئی علم نہ ہوا۔ نہ ان میں اس کی کوئی صراحت ہے۔
 صرف فعل ذابح کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ بالکل صحیح ہے۔ اب رہا مسئلہ
 اکل، اس کا جواب تشریح طلب ہوگا کہ غیر اللہ کا نام عند الذبح لیا گیا ہے تو حرام۔
 اور اگر اللہ کا نام لیا ہے تو حلال۔ رہا ذابح کا ارتداد و کفر اور اس کے ذبح کی مقبولیت
 و مردودیت یہ امر آخر ہے۔ اس سے سوال قیامت میں ہو جائے گا۔

محاسب رادروں خانہ چہ کار

اس سے معلوم ہوا کہ منطق و فلسفہ سے جاہل ہونا کوئی کمال نہیں ہے بلکہ
 شریعت حقہ سے واقفیت کمال ہے۔ اگر یہ کمال حاصل ہے تو اس قسم کی بد تمیزیاں
 ظاہر نہ ہوں گی۔ لیکن اگر علم دین کی واقفیت نہیں ہے تو محض منطق و فلسفہ سے جاہل ہونا
 کیا کام دے سکتا ہے؟

یہ واضح رہے کہ جس طرح حرام ذبیحہ کو حلال قرار دینا قبیح و برا ہے اسی طرح
 ذبیحہ حلال کو محض اپنی رائے سے حرام قرار دینا بھی قبیح ہے۔



اللہ کی ستر تا قدم شان ہر

ان سانہیں انسان و انسان ہر

قرآن تو ایمان ستا ہے ہر

ایمان ہے مہر علی ہر

(امام احمد رضا بریلوی)